

النَّبَاتُ وَالْمَنْسُوحُ

مِنَ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ

تَأَلَّفَ الْإِمَامُ الْمُجْتَهِدُ

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ الْقَاسِمِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ إسماعِيلَ بْنِ
إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ
عَلَيْهِمُ السَّلَامُ

(٢٤٨ - ٣١٠ هـ)

تَحْقِيقُهُ

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَحْمَدَ الْحَوْثِي



مُؤَيَّدٌ بِالْأَوَامِرِ زَيْدِ بْنِ عَلِيٍّ الشَّافِعِيَّةِ

الناسخ والمنسوخ من القرآن الكريم



الناسخ والمنسوخ من القرآن الكريم

تأليف الإمام المجتهد

عبدالله بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن
إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب
عليهم السلام

نحو

(٢٤٨-٣١٠هـ)

تحقيق

عبدالله بن عبدالله بن أحمد الحوثي



مؤسسة الإمام زين العابدين الثقافية

حَقُوقُ الطَّبِيعِ مَحْفُوظَةٌ

الطبعة الأولى: ١٤٢٢هـ - ٢٠٠٢ م

تم الـصف والإخراج بمركز النهارى للطباعة- صنعاء -الدائرى الغربى
الإخراج: خالد محمد الزىلعى

مكتبة الإمام زىد بن على (ع)

ص.ب. ١٥١٣٤

تلفون (٢٠٥٧٧٧-٠٠٩٦٧١) فاكس (٢٠٥٧٧١-٠٠٩٦٧١)

صنعاء - الجمهورية اليمنية



مؤسسة الإمام زىد بن على الثقافية

ص.ب. ١٤٣٦٨٤، عمان ١١٨٤٤، المملكة الأردنية الهاشمية

هاتف/فاكس: ٩٦٢٦ ٥٣٤٨١٢٨

P.O.Box ١٠٧٥٤, McLean, VA ٢٢١٠٢, United States of America

Website: <http://www.izbacf.org> , email: info@izbacf.org

تقديم

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين، سيدنا محمد، وعلى آله وصحبه أجمعين.

وبعد:

لقد عرض عليّ الأخ عبد الله عبد الله أحمد الحوثي، جهده في مجال العلم والمعرفة، وما قدمه من عمل يشكر عليه، إسهاماً منه في إثراء المكتبة اليمنية والإسلامية، والعلم والمعرفة، وإحياء التراث العربي والإسلامي اليمني، وما قام به من دراسة وتحقيق كتاب جليل لإمام فاضل من أشهر أئمة العلم والزهد والورع والتقوى باليمن، ممن كان له السابقة الأولى، واليد الطولى في الكتابة في علم الناسخ والمنسوخ في القرآن الكريم، وهو السيد الأجل العلامة عبد الله بن الحسين بن القاسم، أخو الإمام الهادي، مؤسس المذهب الهادي في اليمن، وأول من قام بمحاربة أهل البدع (القرامطة باليمن) وأقام دولة الإسلام على أسس التقوى، وعلى منهاج آباءه الخلفاء من أهل البيت، فجزاهم الله خيراً، ورضي عنهم، وأرضاهم أجمعين.

ولقد وجدت الأخ عبد الله عبد الله أحمد الحوثي، من الباحثين الطالبيين للعلم والمعرفة من أصولها، فهو في بحثه يوثق النصوص، ويرجع إلى المراجع والمصادر العلمية، وقد قام بإخراج الكتاب المذكور على أكمل وجه، واستوفى أصول تحقيق المخطوطات، وقام بدراسة حياة المؤلف، ودراسة عصره ومكانته العلمية، وثناء العلماء

عليه، كما قام بدراسة موسعة عن علم النسخ والنسوخ في القرآن الكريم، وأبرز أهمية هذا الفن، واهتمام العلماء به، ومن شارك في الكتابة في هذا الفن من العلماء على مدار التاريخ الإسلامي حتى اليوم، وهو بهذا الجهد يستحق المدح والثناء، وجزاه الله خيراً على ما قدم من جهد وعمل لإخراج هذا الكتاب العظيم، وبيان مكانته بين كتب العلماء في هذا الفن، ومنزلة مؤلفه العظيم، ولقد أضاف -فعلاً- إلى المكتبة الإسلامية والتراث الإسلامي اليمني، شيئاً يستحق الثناء، ومن خلال قراءتي لما قام به، رأيته باحثاً قديراً دؤوباً على تحصيل ما يهدف إليه، وتوثيقه وتأصيله، مثبتاً ذلك وموثقاً له من المصادر والمراجع العلمية.

فزاده الله خيراً وعلماً ومعرفة، وجعل عمله خالصاً لوجهه الكريم، وإنه نعم المولى ونعم النصير، وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين، والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين، وسلم تسليماً كثيراً.

د. حسن محمد مقبولي الأهدل

نائب رئيس جامعة صنعاء للدراسات العليا والبحث العلمي

مقدمة التحقيق

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف الخلق سيدنا ومولانا محمد بن عبدالله، وعلى آله قرناء السنة والكتاب، وعلى صحابته الراشدين، والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين.

وبعد:

فهذا كتاب الناسخ والمنسوخ من القرآن العظيم، تأليف الإمام أبي محمد وأبي الحسين: عبد الله بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب صلوات الله عليهم أجمعين ينشر للمرة الأولى بعد تحقيقه والتعليق عليه.

وهو من أهم الكتب في موضوعه ومنهجيته جمع فيه المؤلف الناسخ والمنسوخ في القرآن الكريم مرتباً على ترتيب مسائل الفقه، ذكر فيه أصح الأقوال واجتهد ورجح جامعاً بين الأقوال في محاولة لإنقاذ الأمة من الاختلاف، وأعمل فكره في آيات التنزيل ليظفر بما أمل.

ولأهمية الكتاب وموضوعه رغب في تحقيقه بعد حصولي على مخطوطته وبدأت بالبحث عن نسخ أخرى للمخطوطة، وتم لي الحصول على نسختين منها:

الأولى: من مكتبة دار المخطوطات. صنعاء.

الثانية: من مكتبة الأوقاف. صنعاء.

عملي في التحقيق

بدأت بالعمل على التحقيق متبعاً الخطوات التالية.

- ١- التثبت من صحة عنوان الكتاب ونسبته إلى مؤلفه.
- ٢- ترجمة المؤلف ترجمة وافية من خلال ما تيسر من المصادر.
- ٣- تخريج الآيات القرآنية الشريفة.
- ٤- تخريج الأحاديث والآثار النبوية الشريفة.
- ٥- مقابلة النسخ الخطية المعتمدة في التحقيق، وتوضيح أهم الفوارق بينها في الهامش، مع ضبط اللفظ الأصح في المتن، وطبقاً للقواعد المتبعة في مثل ذلك.
- ٦- إدخال بعض الألفاظ التي لا يستقيم المعنى بدونها، ولم يرد في النسخ الثلاث أي تنويه - سواء في الحاشية أو بين السطور - أو تصحيح مع الإشارة إلى ذلك، أو وضع اللفظ بين حاصرتين هكذا: [].
- ٧- تقسيم النص ووضع علامات الترقيم المتعارف عليها.
- ٨- تفسير وتوضيح بعض الألفاظ اللغوية.
- ٩- ترجمة الأعلام الذين وردت أسمائهم في الكتاب من رواة وغيرهم بحسب الإمكان.
- ١٠- التعريف بالأماكن والبلدان التي تحتاج إلى تعريف.
- ١١- وضع عناوين خاصة لمواضيع الكتاب بين قوسين مركبتين هكذا: [].
- ١٢- توضيح الآراء المختلفة حول بعض الآيات القرآنية من حيث صحة النسخ من عدمه، فإذا لم نقم بتوضيح تلك الآراء أحلنا المطلع على المراجع والمصادر التي تناولت تلك الاختلافات.
- ١٣- الإشارة إلى نهاية كل صفحة من صفحات النسخ الخطية المعتمدة في التحقيق، فإن كانت النسخة (أ) مثلاً وضعنا [أ-ب]، فالعدد (١) يشير إلى رقم الورقة،

والحرف (أ) يشير إلى رقم الصفحة، باعتبار أن الورقة في المخطوطات ترقم ترقماً مزدوجاً، والحرف الواقع بعد الإشارة (-) يشير إلى النسخة (أ) أو (ب)، أو (ج)، وهكذا.

١٤- ترقيم الأحاديث والآثار النبوية الشريفة.

١٥- توثيق ما نقله أو رواه المؤلف عن أي من الأعلام، كابن عباس، وأمير المؤمنين علي عليه السلام والإمام الهادي، وجده الإمام القاسم بن إبراهيم ^{عليه السلام} وغيرهم، وذلك من خلال المراجع والمصادر المتوفرة.

١٦- وضع فهرس عامة للكتاب (آيات، أحاديث، آثار، أعلام،... إلخ).

أماكن وجود المخطوطة (النسخ المعتمدة)

لقد اعتمدت في تحقيق الكتاب على نسخ ثلاث، يمكن توضيح أماكن وجودهن على النحو التالي:

النسخة الأولى: وهي ضمن إحدى المكتبات الخاصة، وقد رمزت لها بالحرف (أ)، وتاريخ نسخها سنة (١٠٥٩هـ).

النسخة الثانية: وهي ضمن مقتنيات مكتبة دار المخطوطات بصنعاء، تحت رقم (١٦١) بمجاميع رقم جديد، وكانت تحمل رقم (١٢٠) بمجاميع رقم قديم، وتاريخ نسخها سنة (١٢٦٨هـ)، وقد رمزت لها بالحرف (ب)، وفيها أخطاء كثيرة.

النسخة الثالثة: وهي ضمن مقتنيات مكتبة الأوقاف بصنعاء، وتحت رقم (١٧٥)، وقد رمزت لها بالحرف (ج) وهي نسخة بمنزلة النسخة الأولى (أ)، ولم يذكر فيها تاريخ النسخ.

عنوان المخطوطة

١- ورد عنوان المخطوطة في النسخة (أ) و(ب) هكذا: (الناسخ والمنسوخ من القرآن الكريم)، وفي النسخة (ج): (الناسخ والمنسوخ) وفي طبقات الزيدية: (الناسخ والمنسوخ في القرآن الكريم).

وكثير من كتب التراجم اكتفت بذكر جزء من العنوان وهو الناسخ والمنسوخ.

نسبة المخطوطة لمؤلفها

أجمعت المصادر على نسبة الكتاب إلى مؤلفه ولا خلاف في نسبته كما رواه الخلف عن السلف بالأسانيد الصحيحة إلى مؤلفه.

ترجمة المؤلف

١- مؤلف كتاب (مطلع البدور)^(١) قال: عبدالله بن الحسين المسمى صاحب الزعفران^(٢)؛ لرواية بعض الصالحين أنه عاتبه في ترك زيارته، مع أنه لم يبت الزعفران في قبر أحد غيره.

كان عالماً مستجعماً لخصال الفضل، وجعلها العلماء أحد فضائل يحيى بن الحسين، وقالوا: حسبه مطاوعة عبد الله له على جلالة قدره، فإنه من أعلم أهل زمانه وأفضلهم، وله كتاب (الناسخ والمنسوخ).

وتوفي باليمن في تاريخ: [...] ^(٣) وقبره بصعدة، وعمر عليه قبة الأمير الأعظم

(١) مطلع البدور: (خ) نسخة خاصة

(٢) لقب بصاحب الزعفران؛ لأنه لم يبت الزعفران في قبر أحد غيره.

(٣) يياض في الأصل، ولم أستهد إلى تاريخ وفاته تحديداً.

ياسين

[بشر] بن الحسين الحمزي، وهو من عقيه؛ لأن جميع الحمزات من نسله.

٢- مؤلف الطبقات: ترجم له بقوله: عبد الله بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب الحسيني، أبو الحسين، مؤلف (الناسخ والمنسوخ في القرآن)، روى عن أبيه عن جده، ومن طريقهما أخذ علم (العدل والتوحيد)، كما حققه المنصور بالله، وروى عنه ولده الحسين بن عبد الله، وروى عنه أيضاً عبد الله بن محمد بن القاسم عليه السلام، قال محمد بن سليمان^(١): هو عبد الله بن الحسين، البارع في العلم، الناظر في جميع اللغة، القائم بمعاني الأئمة، وهو من عدول أهل البيت عليهم السلام يعرف بالورع والفضل، قال عنه ابن عتبة: ^(٢) (أما الحسين بن القاسم) فأعقب من رجلين: يحيى الهادي، وأبو محمد، عبد الله السيد العالم، وأمهما فاطمة بنت الحسن بن محمد بن سليمان بن داود بن الحسن بن الحسن بن علي عليه السلام.

قال: (وله عقب كثير بالحجاز، ومنهم يحيى بن عبد الله، ومن ولده حمزة بن الحسن بن عبد الرحمن بن يحيى المذكور، ويقال لولده: بنو حمزة باليمن، منهم أئمة الزيدية هناك إلى الآن). انتهى. قال المنصور بالله: (ولا نفرق في جميع أنساب الطالبين،

(١) هو محمد بن سليمان الكوفي، الإمام الحافظ، علامة العلماء وسيدهم، الفاضل المحدث الجامع للكمالات، حافظ الإسلام صاحب الهادي إلى الحق، تول القضاء للهادي، وهو صاحب كتاب (المنتخب) الذي سألته عنه الهادي، وصاحب كتاب (القبول)، وكذا (الرايين في معزة النبي صلى الله عليه وآله) وكتاب (مناقب الإمام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام)، وقد طبع أخيراً بتحقيق الشيخ محمد باقر المممودي، ولعله ولده سنة (٢٧٥هـ)، وقبل: سنة (٢٣٩هـ)، وتوفي بعد سنة (٣٠٩هـ)، وروى عنه مؤلف سورة الإمام الهادي الكثير من أحداثها، انظر: (المنتخب) (٥-٨)، الإمام الهادي والياً وفقهاً ومجاهداً، ص (٨٧)، سورة الإمام الهادي للعلوي، بتحقيق د/ سهيل زكار، صفحات مختلفة.

(٢) هو أحمد بن علي بن الحسين بن مهنا بن عتبة، الحسيني، النساب. ولد في حدود سنة (٧٤٨هـ)، وقد أورد القول المشار إليه في كتابه (عمدة الطالب في أنساب آل أبي طالب). ص (٢٠٦).

ونفخر بها وسفرها وكتبها، وجرائدها لا بالعلم، ولا يؤخذ ذلك لغيره، وكنا بذلك شاهدين بفضلها، وكذلك رأيته في الكتب الخارجة من خزانة صاحب بغداد، وفيما كان من مصر وغيرها من الأمصار، وله كتاب (الناسخ والمنسوخ)، ليس في الكتب الموضوعية في الناسخ والمنسوخ مثله، وأحواله في العدل والتوحيد معلومة في تصانيفه، ومما استدلّت الزيدية المهدية على إمامة يحيى بن الحسين الهادي للحق، تسليم أخيه عبدالله بن الحسين العالم الأمر له، واعتقاده وجهاده بين يديه، أخذ العلم عن أبيه الحسين بن القاسم الحافظ^(١). انتهى.

قال القاضي: (ورد مع الهادي اليمن، وسمي صاحب الزعفرانة، وتوفي بصعدة، عليه قبة، وقره بها معروف مشهور)، شيدها، أي القبة: بشر بن الحسن الحمزي، وكان موته بعد الثلاثمائة^(٢).

٣- وترجم له يحيى بن الحسين بن القاسم بن محمد ت(١٠٩٩هـ)، في كتابه (المستطاب في طبقات علماء الزيدية الأقطاب)، المشهور بطبقات الزيدية الصغرى، وقال: الشريف عبد الله بن الحسين صنو الإمام الهادي من علماء الهدوية الأجلاء، وكان مناصراً لأخيه، ومعاضداً له، وله وقائع مع القرامطة، وله مؤلفات، من أشهرها (الناسخ والمنسوخ)، وهو كتاب مفيد، معتمد عند علماء الزيدية، وهذا السيد إليه ينسب الأشراف الحزمات، ومنهم الإمام المنصور عبد الله بن حمزة، وجميع عمومته.

كما ترجمه مؤلف الجواهر المضيئة ترجمة (١٥/٥٣٦)، والحشبي في مصادره ص(١٥)، ومؤلف معجم المفسرين (٣٠٦/١)، ومعجم المؤلفين (٤٨/٦) وغيرهم، معتمدين في معلوماتهم على المصادر الأساسية السابقة (انظر مصادر ترجمته).

(١) طبقات الزيدية الكبرى، (خ).

(٢) مطلع البدور . لابن أبي الرجال (خ).

ويمكن ترجمة المؤلف من خلال نقاط على النحو التالي:

١- اسمه ونسبه:

هو الإمام عبد الله بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام.

٢- مولده ونشأته:

ولد المؤلف رحمه الله تعالى بالمدينة المنورة، ولم نقف على تاريخ مولده على وجه التحديد، إلا أنه يمكن القول هنا أن مولده كان ما بين سنة (٢٤٦هـ) وسنة (٢٥٠هـ) على وجه التقريب، ولعله أصغر سنًا من شقيقه الهادي عليه السلام إذ أن المعروف أن مولد الأخير سنة (٢٤٥هـ)، فإذا كان الهادي يكره بخمس سنوات أو أقل من ذلك كان مولده بين سنة (٢٤٦هـ) و (٢٥٠هـ)، وكان عمره خلال خروج أخيه الهادي إلى اليمن سنة (٢٨٤هـ) ما بين (٣٤) و (٣٨) سنة. والله أعلم.

أما عن نشأته فقد كان بالمدينة المنورة لفترة وجيزة، ثم انتقل بعد ذلك إلى (الفرع) من أرض الحجاز، قرية من نواحي المدينة مع أخيه الهادي ووالده وأعمامه.

٣- مشائخه وتلاميذه:

أخذ العلوم على عدة مشائخ الحديث وعلومه، ومسائل العدل والتوحيد، عن أبيه عن جده، وعمه العلامة محمد بن القاسم بن إبراهيم الرسي المتوفى سنة (٢٨٤هـ)، وعن أخيه الهادي، وعمه الحسن بن القاسم وغيرهم، ومن طريق المؤلف وأبيه وجده وأخيه الهادي أخذ علم العدل والتوحيد، كما حققه الإمام المنصور عبد الله بن حمزة.

٤- من روى عنه:

روى عنه ولده الحسين، وكذا عبد الله بن القاسم وغيرهم.

٥- نعته ومكانته العلمية:

نَعَتْهُ كُلُّ مَنْ تَرَجَّمْ لَهُ: بالعلم والفضل؛ إذ يقول عنه الحافظ محمد بن سليمان: هو عبدالله بن الحسين البارِع في العلم، المناظر في جميع اللغة، القائم بمعاني الأئمة، وهو من عدول أهل البيت عليهم السلام يُعرف بالورع والفضل، ويقول عنه ابن عنبه: السيد العالم.

أما مكانته العلمية، فقد وصل إلى مكانة علمية لاتقارن بسواها في حينه. قال ابن أبي الرجال: كان عالماً مستجمعاً خصال الفضل، وقال صاحب (المستطاب): من علماء الهدوية الإجلاء، وقال عنه الحبشي: وكان أعلم أهل زمانه، وقال عنه الإمام عبدالله بن حمزة: ومما استدلت به الزيدية المهدية على إمامة يحيى بن الحسين (المهادي إلى الحق) تسليم أخيه عبد الله بن الحسين -العالم- الأمر له، واعتقاده وجهاده بين يديه... إلخ، وقال عنه القاسمي (الجواهر المضيئة): كان عالماً كبيراً مجاهداً صابراً، وخلاصة القول: أن المترجم له كان حجة، عالماً، زاهداً، شاعراً، فارساً، فقيهاً، أعلم أهل زمانه.

٦- مؤلفاته:

أجمعت المصادر التي تم لنا الوقوف عليها والتي ترجمته، على أنه لم يؤلف أو يصنف سوى هذا الكتاب الذي بين أيدينا، غير أنني وقفت في مقدمة كتابه هذا على إشارات تدل على احتمال أن له مؤلفات أخرى.

١- قال المؤلف في المقدمة وبعد البسملة والحمدلة... (وضعت كتابي هذا قاصداً فيه لذكر الناسخ والمنسوخ من المفروضات، غير أنني أحببت ذكر ما فيه من المعاني مبهمة، وأنا مفسر ها إن شاء الله تعالى في كتاب غير هذا لما أردت من إفراذ كتابي هذا لذكر ناسخ القرآن ومنسوخه).

٢- قال أيضاً: (... فاعملت الفكر في تنزيل خالقي، مع ما كان عندي من علم مشائخي، حتى وقفت من ذلك على ما أملت، فظفرت منه بما طلبت... إلى أن قال: وإذا جميع ذلك يدور على معان كثيرة منها: ناسخ ومنسوخ ومحكم ومتشابه... إلى أن قال: ومعان غير ما ذكرت كثيرة، وأنا بعون الله مبين ذلك وشارحه جميعه في كتاب غير هذا، ومبتدئاً في كتابي هذا بما ذكرت من ناسخ ذلك ومنسوخه).

٣- وقال أيضاً بعد أن أورد الآية (١٠٦) من سورة البقرة ﴿مَا نَسَخْ مِنْ آيَةٍ...﴾ الآية: (وقد ذكرت تفسير هذه الآية في تفسير سورة البقرة، ولا بد من ذكر بعض ذلك في هذا الموضع...).

هذه النصوص التي تدل على وجود مؤلفات أخرى يؤيدها ما أورده العلامة يحيى بن الحسين بن القاسم في كتابه (المستطاب) خلال ترجمته للمؤلف قائلاً: (وله مؤلفات من أشهرها كتاب: الناسخ والمنسوخ مجلد...).

٧- بعض أخباره من سيرة أخيه المهادي:

تعد سيرة الإمام المهادي يحيى بن الحسين إحدى أهم المراجع لترجمة المؤلف، خصوصاً ما يتعلق بالجوانب السياسية، والعسكرية منها؛ إذ أن أخباره تلك موزعة في صفحات عدة، وعلى وجه التحديد بين الصفحة (١٨) والصفحة (٣٥٩).

يقول العلامة الشامي في كتابه (تاريخ اليمن الفكري) (١/١٤٨-١٤٩): والقارئ الحصيف سوف يستنتج من قراءة أخبار عبد الله بن الحسين - أي خلال السيرة المذكورة - والأشعار التي كان يتبادلها مع أخيه، أن كلا منهما يكن للآخر حباً جماً، وتقديراً يتجاوز الود الأخوي إلى الولاء العقائدي والحب في الله، سيلمس أن المهادي كان يعتمد على أخيه ويثق باجتهاداته، ويتنبه لمهامه الخاصة، وأنه انتدبه عدة مرات

إلى الحجاز أحياناً لمراجعة مشائخه، وأحياناً أخرى ليجلب عدة وعتاداً... إلى آخر كلامه، ومن خلال سيرة شقيق صاحب الترجمة يمكن أن نسجل بعض أخباره على النحو التالي:

١- استخلفه الهادي على صنعاء بعد دخولها يوم الجمعة (٢١/١/٢٨٨هـ)؛ إذ خرج إلى (بجصب) و(رعين). انظر ص (١٨)، وص (٣٧).

٢- عينه قائداً للحملة التي وجهها من صنعاء لمحاربة وتأديب أبي الدعيس الشهابي، وذلك في ربيع الآخر من سنة (٢٨٥هـ)، وخرج من تلك المهمة منتصراً؛ إذ عاد إلى أخيه الهادي في يوم الخميس الأول من جمادى الأول من السنة المذكورة. انظر ص(٨٦-٨٩).

٣- انتدبه الهادي عدة مرات إلى الحجاز، أحياناً لمراجعة مشائخه، وأحياناً أخرى في مهمات خاصة وأخرى لجلب عدة وعتاد، وفي إحدى تلك المهمات رجع ومعه عدد من الفرسان الهاشميين، والذين كانوا مع الطيريين أقوى فرقة في جيش أخيه الهادي أثناء صراعه مع القرامطة. انظر ص (١٦، ١٣٠، ١٤٥، ٢٢٤، ٢٨٦).

٤- أوكل إليه الخروج مع بعض العسكر إلى (ميناس) وغيرها. انظر ص (١٧٨، ١٧٩، ٢٤٧، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٩).

٥- انتدبه لمناظرة أهل (بيت بوس) وذلك في جمادى الآخرة من سنة (٢٨٩هـ)، انظر ص(٢٤٠).

وهناك مهمات وأعمال كثيرة يجدها الباحث في السيرة المذكورة.

لقد ساهم المؤلف رحمة الله تعالى عليه مساهمة كبيرة وهامة في تثبيت دعائم دولة الحق والعدل، في ظروف كانت الدولة العباسية في الشام والعراق يستشري في رعاياها الظلم والفساد بكل صوره وأشكاله، ولقد كان بالفعل كما نُعت أحد الرجال

الأشداء الذين كانوا يعتمد عليهم الإمام الهادي في إدارة المعارك الحربية، وتسييس شئون بعض المناطق آنذاك.

٩- نماذج من شعره:

لم يكن صاحب الترجمة عالماً في الأمور الشرعية فحسب، بل كان شاعراً، وفارساً مجيداً، جامعاً بين العلم في الأمور والمسائل الشرعية، وبين الشعر والأدب والفروسية، ومن خلال سيرة شقيقه الهادي يتبين إجادته الشعرية.

ومن نماذج شعره:

طاب نومي وانجلي عني الأرق وتسلى ما بقلبي من شرق
إذ رأيت الخيل تروى بالقنا شرباً فيها مراح وتوق
في حميس ذي اعتزام جحفل حشوه البيض تلالاً والشرق
وقياس لحماة شرق أرققتها صعباً فيها ذلق
ورجال كلهم ذونية ومساير الوغى خزر الحلق

وخشية التطويل نحيل الباحث على السيرة المذكورة؛ للاطلاع على بعض النماذج الشعرية للمترجم له. انظر ص (١٤٥-١٤٧)، (١٤٨-١٤٩)، (١٥٠-١٥٥)، (١٥٨-١٥٩)، (١٦٦-١٧٨)، (١٨٠).

١٠- تاريخ وفاته:

من خلال سيرة الإمام الهادي نجد أن المؤلف رحمه الله كان مع أخيه في نجران سنة (٢٩٥هـ)، لما قتل ابن بسطام؛ إلا أنه بعد هذا التاريخ لا نقرأ له خبراً في السيرة المذكورة؛ نظراً لوفاته مؤلفها، ومن خلال مصادرنا المتوفرة نجد أن هناك شبه إجماع أنه توفي بعد سنة (٣٠٠هـ).

١١- مصادر ترجمته:

سيرة الإمام الهادي، للعلوي . انظر الفهارس العامة ص (٤٥١) ، تاريخ صنعاء للطبري ص (٧٧) ، مطلع البدور (خ) ، طبقات الزيدية الكبرى (خ)، المستطاب (خ)، غاية الأمانى (١٧٠-١٨٥) ، الجامع الوجيز للحندي (خ)، وفيات سنة (٣٠٠هـ)، الجواهر المضيفة للقاسمي ترجمة (١٥/٤٣٦) بتحقيقنا ، معجم المؤلفين (٤٨/٦-٤٩)، مؤلفات الزيدية (٨٩/٣) رقم (٣١٠٥)، معجم المفسرين (٣٠٦/١) ومنه: مجلة الدراسات الشرقية (R.S.O). إيطاليا ص (١٦٤-١٦٥)، بروكلمان ، تاريخ الأدب العربي. القسم الثالث (٤٠٢/٣/٤) أو (١٤/٤) في طبعة أخرى ، أعلام المؤلفين الزيدية ص (٥٧٧-٥٧٨) ترجمة (٥٩١)، مقتطف ص (١٠٤)، أنباء الزمن في أخبار اليمن من سنة (٢٠٨-٣٢٠هـ)، صفحات مختلفة ، تاريخ اليمن الفكري، للشامي (١٤٧/١-١٥٢)، الإمام الهادي مجاهداً ووالياً ص (٨٦) ، تاريخ التراث العربي (٢٠٩/١) أو (٧١/١) في طبعة أخرى، الروض الأغصن (٥٨/٢)، مصادر الفكر للحبشي (١٥)، مصادر التراث في المكتبات الخاصة للوجيه (خ)، فهرست المكتبات الغربية للجامع الكبير بصنعاء (٧٧١)، فهرست مكتبة الأوقاف ص (٢٢٤-٢٢٥)، الحياة العلمية في اليمن خلال القرن الثالث والرابع للهجرة للشجاع ص (٢٤٤، ٢٤٥).

١٢- منهج المؤلف ومصادره

١- لقد اتبع المؤلف منهج مؤلفي الفقه تقريباً؛ إذ تناول أكثر من أربعين موضوعاً فقهياً (عبادات، معاملات) غير أنه يجب التنويه إلى أن بعض الموضوعات لم يربتها على وجه الدقة بنفس الترتيب الفقهي.

٢- ابتداء المؤلف بتوضيح أول ما نسخ وهو: تحويل القبلة، ثم الزكاة والصدقات،

فالنكاح، فالطلاق، فالحدود، ثم الشهادات، ثم الحج، فالسير والجهاد، والموارث والوصايا والاستئذان، فالأطعمة والأشربة، ثم الأحكام ومسائل أخرى متفرقة آخرها الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

٣- عندما ينتقل من مسألة إلى أخرى، أو يوضح بعض الآراء حول مسائل، أو رأيه، يقول: قال عبد الله بن الحسين، ثم يتكلم في الموضوع أو يكمل بقية موضوع سابق، وهكذا.

٤- يصل إلى قاعدة عامة حول الآية الناسخة والمنسوخة، مفادها أنه لم يختلف أحد من العلماء من أن الآية الناسخة والمنسوخة ثابتان في المصحف الشريف تقرأ جميعاً، وأن الآية المنسوخة إنما ترك حكمها والعمل بها.

٥- أحياناً يفسر معنى الآية التي يتناولها، ثم يورد نسخها من عدمه، مستنداً في ذلك بأدلة من السنة المطهرة، أو أقوال وآراء الفقهاء بعبارة: قال غيرنا، أو قال الآخرون.

٦- عندما يذكر رواية أو رأياً لم يثبت صحته عنده، يقول: (ولا أدري ما هذه الرواية) أو (والقول عندي)، (والحجة في هذا عندنا قوية كبيرة) (لأراه حقاً)، أو (قولاً فاسداً)... إلخ.

٧- إذا تطرق لرأي ما، وكان هذا الرأي يوافق رأيه أو مذهبه يقول: (وهذا قولنا وبه نأخذ).

٨- عندما يستدل بحديث نبوي شريف يبنى عليه حكم، يوضح معنى الحديث، ثم يتبع ذلك بقوله: (فهذا معنى الحديث عندي، وقد قال غيرنا: إن ذلك...، وليس هذا عندي بشيء، وزعم قوم...).

٩- يوضح في بداية تناوله للآية أو المسألة وجود الاختلاف حولها من عدمه، فإن وجد اختلافاً أوضح الاختلاف بصورة مجملة، وإن لم يجد ذكر أنه لم يختلف حول الآية أو الموضوع أحد.

١٠- عندما يستدل بحديث، أو رواية، أو أثر عن أمير المؤمنين، أو غيره يقول: وقد بلغني من حيث أئق، أو ما شابه ذلك عن النبي ﷺ أو عن ابن عباس، وأحياناً يقول: وبلغني عن فلان، ويورد الراوي الأخير للحديث أو الخبر، وسنده في كل ذلك معروف، إذ يروي عن أبيه عن جده... إلخ، وعن أخيه الهادي كما سبق التوضيح خلال ترجمته.

١١- استشهد في كتابه بييتين من الشعر وذلك خلال تناوله لناسخ ومنسوخ كتاب الصيام، وأثناء ذكره للآية ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ...﴾ الآية وذهب إلى أن الآية محكمة بعد أن أوضح رأي الفرق الأخرى حول ذلك.

١٢- يناقش المسائل الفقهية التي تناولها مناقشة تتم عن سعة علمه، وتبحره في العلوم الشرعية، أصولاً وفروعاً.

١٣- لا يضع عناوين للمسائل وقد وضعنا العناوين بين قوسين مركبين من عندنا ليسهل على الباحث الوقوف على مبتغاه.

وقد ذكر رحمه الله في مقدمة كتابه الأسباب التي دعت لتأليف الكتاب، والمنهج الذي سببته، ولحظة عن فضيلة علم الناسخ والمنسوخ، وحكمة تعلمه وحقيقته.

ب- مصادر المؤلف:

مصادر المؤلف من خلال مقدمته تنحصر في:

- ١- ما أعمل فيه فكره في كتاب الله تعالى (اجتهاده).
- ٢- ما أخذ عن المشائخ، وقد أخذ عن كثير من العلماء، كوالده وشقيقه الإمام الهادي، وعمه محمد بن القاسم، وعمه الحسن بن القاسم ومشائخ عدة.

ثانياً: تحليل موضوع المخطوطة

الكتاب الذي بين أيدينا ينقسم إلى جزأين: الأول منه يبدأ بكتاب الصلاة، وينتهي في باب نسخ الحج إلى العمرة، والثاني يبدأ من الاختلاف حول معنى نسخ الحج إلى العمرة (كتاب الحج)، وينتهي بمسألة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (كتاب في رسائل متفرقة)، ويمكن إيجاز موضوع الكتاب باختصار شديد على النحو التالي:

أ- المقدمة

وتشمل أهمية هذا الموضوع، والأسباب التي دعت لتأليف مصنفه هذا، والمصادر التي اعتمدها، وفضيلة علم الناسخ والمنسوخ وحكم تعليمه وحقيقة النسخ وأقسام النسخ...إلخ.

ب- الصلاة

وفيه:

١- أول ما نسخ (تحويل فرض القبلة)

٢- صلاة قيام الليل.

ج- الزكاة والصدقات:

وفيه أوضح الاختلافات حول الآية (٨) من النساء، وجزم أنها منسوخة، نسختها آية الموارث والفرائض، ثم ذكر الاختلاف حول الآية (١٤١) من الأنعام، موضحاً أنها محكمة، وأن الحق الذي ذكره الله تعالى في الآية هو الزكاة المفروضة.

د- الصيام:

وفيه تكلم عن:

- ١- رأيه في صيام أهل الأديان السابقة، وكذلك في الإسلام.
- ٢- رأيه في الإطاعة ومتى تجب الفدية ولمن.
- ٣- مقدار الفدية.

هـ- النكاح:

وفيه أوضح المواضيع الآتية:

- ١- نكاح الكتابيات.
- ٢- نكاح المحوسيات والوثنيات.
- ٣- نكاح المسيبات.
- ٤- نكاح الزانية والزاني، وبعض الأحكام المتعلقة بالآية الثالثة من سورة النور، وهل هي منسوخة أم لا ! ومن قال بأنها منسوخة لا يعمل بها... إلخ.
- ٥- اللعان، والأحكام المتعلقة بالتلاعنين.
- ٦- نكاح المتعة والأحكام المتعلقة به، مورداً الأدلة حول تحريمه، وأنه حرام بالإجماع، ولم يجزه سوى الإمامية فقط.

و- الطلاق:

وناقش الأحكام المتعلقة بالمواضيع الآتية:

- ١- فدية المختلعة.
- ٢- أول مختلعة في الإسلام.
- ٣- الفرقة بسبب النشوز وسوء العشرة (الحكمين).
- ٤- عدة الوفاة.

ز- الحدود:

وقد تناول في هذا الكتاب موضوعات عدة، سواءً بالترتيب أو بدون ذلك، ويمكن توضيح تلك الموضوعات على النحو التالي:

- ١- حد الزنا.
- ٢- خروج المعتدة بغير عذر.
- ٣- حدود أهل الذمة والحكم بينهم.
- ٤- القصاص .
- ٥- القصاص بين الجاهلية والإسلام.
- ٦- حد الحرابة.
- ٧- لمن التخيير في تنفيذ حد الحرابة.
- ٨- مذهبننا في اختيار عقوبة المحارب.
- ٩- قتل النفس.
- ١٠- توبة القاتل.

ح- الشهادات:

- ١- الشهادة على البيع.
- ٢- شهادة القاذف.
- ٣- شهادة أهل الذمة.

ط- الحج (مناسك الحج):

- ١- الحج بين الجاهلية والإسلام.
- ٢- حجة الوداع (النسك الذي أحرم به الرسول).

- ٣- نسخ الحج إلى العمرة.
وقد تناول هذا كله خلال الجزء الأول، أما الجزء الثاني فقد تناول فيه الآتي:
٤- الاختلاف حول معنى نسخ الحج إلى العمرة.
٥- المتعة لأهل مكة.
٦- أي الحج أفضل ؟
٧- إحرام الحاج من ديرة أهله.

حـ- السير (الجهاد):

وفيه تناول الموضوعات الآتية:

- ١- الإذن بقتال المشركين وفروض الجهاد.
٢- حكم الجهاد.
٣- القتال في الأشهر الحرم.
٤- الأسرى.
٥- الغنائم والأنفال.
٦- الفرق بين الأنفال والغنائم.

د- الموارث والوصايا والاستئذان:

وفيه تناول المواضيع التالية:

- ١- التوارث والتبني بين الجاهلية والإسلام.
٢- الاستئذان قبل الدخول.
٣- الوصية.

ل- الأطعمة والأشربة:

وقد تناول فيه المواضيع الآتية:

- ١- أموال اليتامى ومخالفاتهم.
- ٢- ناسخ ومنسوخ الطعام.
- ٣- ما نسخ من الشراب بالتحريم:

م- مسائل متفرقة:

- ١- الحكم بين أهل الكتاب.
- ٢- آية النجوى.
- ٣- آية التقوى ﴿اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ...﴾.
- ٤- ما يخفيه المرء في نفسه ويعلنه.
- ٥- الإكراه في الدين وعلته.
- ٦- الاستغفار للمشركين والتبرؤ منهم.
- ٧- الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

ثالثاً وصف النسخ الخطية ونماذج منهن

النسخة (أ):

- ١- هذه النسخة تقع بإحدى المكتبات الخاصة وهي ضمن مقتنيات الوالد العلامة: حسين بن أحمد تقي حاجب الثلاثي، والتي قمت بنسخها كما سبق التوضيح.
- ٢- تبدأ هذه النسخة بالورقة (١٩٧)، وتنتهي بالورقة (١١٣٥) وتقع ضمن مجموع.

٣- يحتوي المجموع المذكور على الرسائل والكتب الآتية:

- أ- فوائد متنوعة من الورقة (١) وحتى (١ب).
- ب- كتاب (التيسير في القراءات السبع) لأبي عمرو الداني، ويبدأ بالورقة (١٢) وينتهي بالورقة (٩٦ب).
- ج- كتاب (الناسخ والمنسوخ) للمؤلف من (٩٧أ) إلى (١٣٥أ).
- د- كتاب فوائد متنوعة في الورقة (١٣٥ب).
- هـ- كتاب (التعريف والإعلام بما أبهم في القرآن من الأسماء الأعلام) للشمسي السهلي، ويبدأ بالورقة (١٣٦أ) وينتهي بالورقة (١٩١أ).
- و- نقولات في أنساب الأشراف (آل يحيى بن يحيى) من الورقة (١٩٢أ) وينتهي بالورقة (٢٣٨ب).
- ز- كتاب (المسائل الشافية والألفاظ الوافية) أوردها علي بن ناصر الطاعني على الحافظ أحمد بن محمد الشرقي، شارح (الأساس)، وتبدأ من الورقة (٢٣٩أ) وينتهي بالورقة (٢٦٢أ).
- ح- قصيدة للإمام علي عليه السلام في تأويل الأحلام من (٢٦٢ب) إلى (٢٦٤ب).
- ط- الإجازة في المرويات بقلم أحمد بن سعد الدين المسوري، وتبدأ من الورقة (٢٦٥أ) وتنتهي بالورقة (٢٧١أ)، وهي بقلم المؤلف.
- ي- (القصيدة العزيزة والحكمة البليغة المفيدة) للهادي بن إبراهيم الوزير، وتبدأ من الورقة (٢٧٢أ) وتنتهي بالورقة (٢٨٠أ).
- ك- فوائد متنوعة من الورقة (٢٨١أ) وحتى الورقة (٢٨٢ب).
- ٤- مسطرتها (٢١) سطرًا فيما عدا الصفحة الأخيرة (١١) سطرًا.

- ٥- مقياس المخطوطة (٢١,٥ × ١٧,٥ سم).
- ٦- تاريخ النسخ: وقت الضحى من يوم الأربعاء الخامس والعشرين من شهر ذي الحجة سنة (١٠٥٩هـ).
- ٧- ينتهي الجزء الأول في الورقة (١١٥)، ويبدأ الجزء الثاني من الورقة (١١٥ب)، وينتهي بالورقة (١٣٥).
- ٨- بلغ عدد أسطر هذه النسخة (١٥٧٦) سطراً - الجزء الأول (٧٦٨) سطراً، والجزء الثاني (٨٠٨) سطراً.
- ٩- يراوح عدد الكلمات في السطر الواحد ما بين (٩-١٢) كلمة، وأحياناً (٩-١١) كلمة.
- ١٠- النسخة مكتوبة بخط نسخي معتاد، تثبت العناوين وبعض الألفاظ بخط سميك.
- ١١- عنوان المخطوطة في هذه النسخة: كتاب الناسخ والمنسوخ من القرآن العظيم للإمام السيد الميرز علي الشهاب والكهول، مفخرة العزة الزكية، وقاموس علم الفرقة الناجية: عبد الله بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم - ترجمان الدين - ابن إسماعيل بن الحسن بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب صلوات الله عليهم أجمعين.
- وإلى جوار العنوان كتب: هو أخو الإمام الهادي يحيى بن الحسين صاحب صعدة ^{الطاهرة}.

النسخة (ب):

- وهذه النسخة ضمن مقتنيات مكتبة دار المخطوطات صنعاء، ويمكن وصفها من خلال النقاط التالية:
- ١- تقع ضمن المجموع (١٢٠) ترقيم قديم، و(١٦١) جديد (بجاميع).

- ٢- تبدأ هذه النسخة من الورقة (٦٠أ) من المجموع، وتنتهي بـ(٩٦ب).
- ٣- يحتوي هذا المجموع على الكتب والفوائد التالية من أوله وحتى آخره:
- أ- فوائد متنوعة من الورقة (١) وحتى (٥)، ومن ذلك: قصة وفاة سلمان الفارسي. لمحمد بن إسماعيل العمري.
- ب- كتاب (بلغة المقتات في معرفة الأوقات) للعلامة: عبد الله بن حمزة الدويري، وذلك من الورقة (٦) وحتى(١١)، وهي نسخة ناقصة.
- ج- رسالة في أن الفرجين من أعضاء الوضوء، وتبدأ من الورقة (١٢)، وتنتهي بالورقة (٢٣).
- د- رسالة (شمس المشرقين والمغربين في دليل الجمع بين الصلاتين)، وتبدأ من الورقة (٢٤) وحتى الورقة (٢٩).
- هـ - كتاب (تفسير الشريعة لوارد الشريعة) للعلامة: أحمد بن صالح بن أبي الرجال، ويبدأ من الورقة (٣٠) وحتى الورقة (٥٥).
- و- رسالة (الجواب البين الجلي في الرد على الناصبي الغوي) مما جمعه عبد الله بن الحسن بن أحمد، وتبدأ من الورقة (٥٦) وحتى الورقة (٥٨).
- ز- الجزء الأول والثاني من كتاب (الناسخ والمنسوخ) كتابنا هذا، ويبدأ من الورقة (٦٠) وينتهي بالورقة (٩٦).
- ح- مجموعة أبيات شعرية لأبي حفص، وهو من النواصب، يذم بها أمير المؤمنين علي عليه السلام، وتبدأ من الورقة (٩٧أ) وحتى (٩٧ب).
- ط- كتاب ورد من قاضي مكة (الأحنف) إلى القاضي العبيدي، ويبدأ من الورقة (٩٨ب) وحتى (١٠٠ب).
- ٤- صفحة العنوان، تبدأ من الجهة اليسرى للمخطوطة، الورقة (٦٠ أ) وكتب فيها: الجزء الأول والثاني من كتاب (الناسخ والمنسوخ)، تأليف الإمام العلامة

الدرة الصمصامة، فخر الإسلام، وارث علم النبي عليه السلام عبد الله بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن أمير المؤمنين صلوات الله عليهم أجمعين، وصلى الله على محمد وآله وسلم تسليماً آمين، ولم يذكر في هذه الصفحة أي تمليكات.

٥- مسطرتها: ليس لها مسطرة واحدة؛ إذ يختلف عدد الأسطر من صفحة إلى أخرى، فعلى سبيل المثال لا الحصر، ص(٦/ب) (٢١) سطراً، ص(٦١/أ) (٢٣) سطراً، وبعد فرز عدد أسطر كل صفحة على حدة وجدنا أن عدد الأسطر في المخطوطة يتراوح ما بين (٢٠) و(٢٤) ولم يشذ عن ذلك سوى(١٢) صفحة.

٦- يبدأ الجزء الأول في الورقة (٦١/أ) وينتهي في الورقة(٧٩/أ)، وبعد خمسة أسطر من الصفحة المذكورة يبدأ الجزء الثاني من الورقة(٧٩/أ) وينتهي في الورقة(٩٦/ب).

٧- مقياس المخطوطة (١٧,٥×٢٢,٥) سم.

٨- بلغ عدد الأسطر في النسخة كاملة: (١٦٧٨) الجزء الأول (٨٢٥) سطراً، والجزء الثاني (٨٥٣) سطراً.

٩- يتراوح عدد الكلمات في السطر الواحد ما بين (٨-١٢) كلمة، وقد ينقص ذلك المعدل في بعض الصفحات إلى (٧-١٠) كلمات.

١٠- هذه النسخة مكتوبة بالمداد الأسود، والخط سقيم لا تنطبق عليه أي قاعدة من قواعد الخط المتعارف عليها، ينقط في الغالب قوله: قال عبد الله بن الحسن صلوات الله عليهما بالقلم الأسود الغليظ، وكذا بعض الألفاظ. وقع خدش في الورقة (٨٠/أ) نتيجة لسهو من الناسخ، وذلك آخر الورقة المذكورة.

١١- يضع الناسخ عناوين جانب الصفحة (الحاشية) حيال المواضيع الخاصة بكل عنوان، وقد بلغ عدد تلك العناوين (٤٤) عنواناً.

الأول ص(٦٢/١) بحث أول ما نسخ الله في كتابه الكريم.

والآخر ويقع في ص(٩٥/ب) بحث القول في وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وعدم نسخه.

١٢- انتهى الناسخ من هذه النسخة ليلة الإثنين (٢٨) ربيع الآخر سنة (١٢٦٥هـ).

١٣- اسم الناسخ: محمد بن إسماعيل العمري.

١٤- النسخة كثيرة الأخطاء الإملائية، (ومن تلك الأخطاء الإملائية: (ابن) يضعه

بخط هكذا: (إلى)، حرف الجر (على) يكتب هكذا: (علام)، وهكذا... إلخ.

١٥- كُتب في آخر هذه النسخة ما لفظه: (تم الكتاب المبارك المتضمن الناسخ

والمنسوخ من القرآن العظيم، ليلة الإثنين، لعله (٢٥) شهر ربيع الآخر من شهور

سنة (١٢٦٥هـ)، بقلم أفقر العباد الراحي عفوه وغفرانه الفقير إلى الله، الحقير

المعترف بالذنوب والتقصير، الزيدي مذهباً، والعدلي اعتقاداً والعمري شهرةً:

محمد بن إسماعيل العمري، عامله الله بعفوه بحق محمد وآله، وغفر الله له ولوالديه

وللمؤمنين والمؤمنات، إنه أهل التقوى وأهل المغفرة، ولا حول ولا قوة إلا بالله

العلي العظيم، وصلى الله على محمد وآله وسلم تسليماً آمين)، ثم وضع خطأ

وكتب أسفله ما لفظه: قد أجزت لمحمد بن إسماعيل العمري أن يقرى - يدرس -

في الناسخ والمنسوخ للإمام عبد الله بن الحسين سلام الله عليه وهو محل لذلك،

والله يجعل الأعمال خالصة لوجهه الكريم. أحمد بن عبد الله لقمان. شهر جمادى

الأولى، سنة (١٢٦٥هـ)، وكتب على الحاشية ص(٩٦/ب) الجزء الأسفل من

الصفحة ما لفظه: الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات، تم لنا هذا الكتاب المبارك

قراءةً على سيدي العلامة الصمصام صفي الإسلام والمسلمين أحمد بن عبد الله

لقمان، قراءةً عليه وإجازة بتاريخ شهر جماد الأول سنة (١٢٦٥هـ).

النسخة (ج):

هذه النسخة ضمن مقتنيات مكتبة الأوقاف بصنعاء، ويمكن وصفها وعلى النحو التالي:

- ١- رقم النسخة (١٧٥) تفسير.
- ٢- تبدأ من الورقة (١) وتنتهي بالورقة (١١٨).
- ٣- يلي ذلك: كتاب (شافي العليل في شرح الخمسمائة من التنزيل) للعلامة: عبدالله بن محمد النجري.

٤- تبدأ صفحة العنوان من الجهة اليسرى للمخطوطة الورقة رقم (١) وأثبت العنوان هكذا: (الجزء الأول من كتاب الناسخ والمنسوخ تأليف الشريف العلامة عبدالله بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم الرسي سلام الله عليهم أجمعين أمين)، أعلى العنوان ختم كتب عليه: (من وقف الخزانة المتوكلية بالجامع الكبير المقدس بصنعاء) وأسفل العنوان أيضا ختم آخر كتب عليه (المكتبة العامرة المتوكلية بالجامع الكبير لكتب الوقف العمومية بجامع صنعاء المحمية، وقد كتب على صفحة العنوان عدة تمليكات وملاحظات أخرى انظر النموذج).

٥- مسطرتها: (٣٢) سطرًا في كل صفحة ما عدا الصفحة (٩ب)، فيها (٢٤) سطرًا، و صفحة (١١٨أ) فيها (١٦) سطرًا.

٦- كما سبق التوضيح، الكتاب يتكون من جزأين: يبدأ الأول بالورقة (١ب) وينتهي بالورقة (٩ب). ويبدأ الجزء الثاني من نفس الورقة (٩ب) وينتهي بانتهاء المخطوطة عند الورقة (١١٨أ).

٧- مقاس النسخة (٢٠×٣٠سم).

٨- بلغ عدد الأسطر في النسخة كاملة: (١٠٦٩) سطرًا، الجزء الأول (٥٣٤) سطرًا، والجزء الثاني (٥٣٥) سطرًا.

- ٩- يزأوح عدد الكلمات في السطر الواحد ما بين (١٢-١٥) كلمة.
- ١٠- النسخة مكتوبة بخط نسخي معتاد، كتبت العناوين بخط غليظ مثل: قال عبدالله بن الحسين صلوات الله عليهما، وغيرها.
- ١١- انتهى الناسخ من نسخ المخطوطة يوم الأحد (٢١) جمادى الآخرة بعد صلاة العصر سنة (١٠٦٨هـ).
- ١٢- المخطوطة من وقف حي العجل، وعليها قلم أمير المؤمنين أحمد بن هاشم (١٢٦٨هـ).
- ١٣- النسخة نادرة الأخطاء الإملائية، وإن وجدت فبسيطة.
- ١٤- كتب في آخر المخطوطة ما لفظه: (تم كتاب الناسخ والمنسوخ وما به قلنا في ذلك، والله ولي كل نعمة، وكاشف كل نقمة، وصلواته على نبي الرحمة، وعلى أهل بيته الطاهرين وسلم تسليماً كثيراً دائماً متصلاً، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، بخط عبد فقير معترف بالذنوب والتقصير، خائف وجل من عذاب السعير (...)) - كتب الاسم ثم خدشه - غفر الله له ولوالديه، ولمن دعاه بالمغفرة، آمين اللهم آمين، كان تمام زير هذه النيزة من الناسخ والمنسوخ بعد صلاة العصر في يوم الأحد لإحدى وعشرين يوماً خلت من شهر جمادى الآخرة، سنة ثمان وستين وألف من الهجرة النبوية، على صاحبها أفضل الصلوات والسلام).
- ١٥- وجد في الورقة رقم (١٢) أعلى الصفحة المذكورة ما لفظه: (الحمد لله، هذا المجلد من وقف العلامة المرحوم أحمد بن علي العجل رحمه الله وتقبل الله منه، أمر مولانا الإمام أمير المؤمنين المتوكل على الله: يحيى بن محمد، حفظه بوضعه في المكتبة الجامعة لكتب الوقف التي أمر بعمارتها بإزاء الصومعة الشرقية بالجامع الكبير بمحروس صنعاء، بتاريخ شهر محرم سنة (١٣٥٥هـ)).
- وبعد توضيح ما عملته في الكتاب وقبل الختام، أحب أن أتقدم بالشكر الجزيل

والاعتراف بالفضل بعد الله سبحانه وتعالى إلى كل من مد يد العون والمساعدة لي في سبيل إخراج هذا الكتاب وهم كثر، وعلى رأسهم الأخ العزيز: عبده حسين صلاح السماوي أحد موظفي دار المخطوطات والذي قام معي بمقابلة النسخة الخاصة بالدار، وهو كذلك للولد عبد الملك بن علي الخوئي والذي قام بمراجعة الكتاب بعد صفه ولاكثر من مرة.

وأخيراً هو لزوجتي وأولادي والذين لولاهم ولما وفروه لي من أجواء صالحة للبحث والدراسة - سواء في تحقيق هذا الكتاب أو غيره - لما تمكنت من القيام بهذا العمل المتواضع على الوجه المطلوب، سائلاً الله عز وجل أن يوفقنا ويوفقهم جميعاً إلى كل خير، وأن يجعل ذلك في ميزان حسناتهم بحق محمد وآله آمين.

والله من وراء القصد وهو حسبنا ونعم الوكيل نعم المولى ونعم النصير، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وآله الطاهرين.

عبد الله بن عبد الله بن أحمد الخوئي

السبت (٢٧/٢/١٤١٧هـ) الموافق (١٣/٧/١٩٩٦م)



[مقدمة المؤلف]

بسم الله الرحمن الرحيم

(وبه نستعين)^(١) وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم تسليماً كثيراً رب يسر
وأعن يا كريم^(٢).

الحمد لله الذي لا تراه العيون^(٣)، ولا تُورى منه الستور، ولا تَجَنُّ^(٤) عنه ما في
قعرها البحور، الذي^(٥) ظهر برصين خلقه^(٦)، وبين حكمته، وآثار صنعه للناظرين،
متجلياً بما^(٧) فطر من ذلك وأنشأه (لهم)^(٨) منوراً، فكل ذلك دال عليه، وشاهد
بالواحدانية له، وموضح أن المبدأ منه، والمعاد إليه.

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، شهادة مقر بالعبودية له، دائن بأزليته،
معرّف أن لا باقي غيره، ولا دائم سواه.

(١) ساقط في (أ).

(٢) ساقط في (ب، ج).

(٣) بدليل قوله تعالى: ﴿لَا تَرَكُهَا الْأَبْصَارُ وَهِيَ بِيَدِكَ الْبَاصِرُ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام: ١٠٣].

(٤) جن الشيء عنه: استتر، والمعنى أنه لا يستتر عنه عز وجل ما في قعر البحور.

(٥) في (ب): والذي.

(٦) رصنه رصناً، أكمله وأحكمه رصناً، يقال: رصن الشيء معرفة: علمه، ورصن في الخير هذا: حققه. المعجم

الوسيط، مادة (ر ص ن).

(٧) في (أ، ب) متجلياً وبما.

(٨) ساقط في (أ).

وأسأله أن يصلي على محمد عبده ورسوله، وأمينه على وحيه، وخيرته من خلقه، وعلى أخيه ووصيه، والقائم بالحق بعده، وعلى سبطيه، وأهل بيته إنه على ما يشاء قدير.

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: اختلف الناس في معاني كتاب الله، وتفسير مافيهِ على فرَقٍ يكثر ذكرها، ويطول شرحها^(١)، وخاصة في ناسخه ومنسوخه، فألفت^(٢) ووضعت كتابي هذا قاصداً فيه لذكر الناسخ والمنسوخ من المفروضات، غير أنني أحببت ذكر جملة ما فيه من المعاني مبهمة^(٣)، وأنا مفسرها إن شاء الله تعالى في كتاب غير هذا؛ لما أردت من إفراد كتابي هذا بذكر ناسخ القرآن ومنسوخه^(٤)، وإني عند ذلك، نظرت في كتاب ربي، فأعملت الفكر في تنزيل خالقي، مع ما كان عندي من علم مشائخي، حتى وقفت من ذلك على ما أمثته^(٥) وظفرت منه بما [٦٠ب-ب] طلبت، وإذا جميع [١ب-أ] ذلك يدور على معان كثيرة منها: ناسخ ومنسوخ، ومحكم ومتشابه^(٦)، وحلال وحرام، ومقدم ومؤخر، وظاهر

(١) صنف في ذلك الكثير من العلماء، كالقاضي أبو المعالي، والسيوطي، والزرکشي، وغيرهم كثير، قال القاضي أبو المعالي: عزيرى ابن عبد الملك: اعلم أن الله تعالى سمى القرآن بحمسة وحسين اسماً: كتاباً، قرآناً، كلاماً، نوراً، هدى، رحمة... إلخ. انظر: كتاب البرهان في علوم القرآن (١/٢٧٣-٢٨٢).

(٢) في (أ): فألفته.

(٣) البهم: جمع بهمة، وهي مشكلات الأمور، وسميت مبهمة لأنها أبهمت عن البيان، فلم يجعل عليها دليلاً.

(٤) في (أ، ب): فذكر الناسخ والمنسوخ ناسخ القرآن ومنسوخه.

(٥) في (ج): أملت.

(٦) المحكم: أصله في اللغة: المنع تقول: أحكمت بمعنى رددت، ومنعت، والمحكم لمنعه الظالم من الظلم، وحكمة اللجام، التي تمنع الفرس من الاضطراب.

وفي الاصطلاح: ما أحكمته بالأمر والنهي، وبيان الحلال والحرام، وقيل: هو الذي لم ينسخ، وقيل: الناسخ، وقيل: ما لا يَحتمل في التأويل إلا وجهاً واحداً، وقيل: الفرائض والوعد والوعيد، وقيل: ما تكرر لفظه، وقيل غير ذلك.

المتشابه: أصله أن يشبه اللفظ في الظاهر مع اختلاف المعاني، واختلف فيه، فقيل: هو المشبه الذي يشبه بعضه بعضاً، وقيل: هو المنسوخ الغير معمول به، وقيل: القصص والأمثال، وقيل: ما أمرت أن تؤمن به، وتكل علمه إلى عائله، وقيل: فواتح السور، وقيل: ما لا يدري إلا بالتأويل، وقيل غير ذلك، انظر: البرهان في علوم القرآن، للزرکشي، (٢/٦٨-٧١)، التعريفات للجرجاني، ص (٢٥٣، ٢٦٣).

وباطن، وأقسام، وأمثال، وفرائض، وقصص، وخاص وعام، وإشارة ودلالة^(١)، وعطية
لخاص يراد بها العموم^(٢)، ومعان غير ما ذكرت كثيرة.

وأنا بعون الله مبين ذلك، وشارح جميعه في كتاب غير هذا، ومبتدئ في كتابي هذا
بما ذكرت من ناسخ ذلك ومنسوخه^(٣)، أطلب ثواب الله والدار الآخرة، مستعينا بالله
عليه، ضارعاً إليه في عوني على ذلك وتسديدي الصواب^(٤) فيه.

قال الله تعالى سبحانه^(٥) ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ [البقرة: ٢٦٩].

فزع ابن عباس (رضي الله عنهما وكثير)^(٦) من العلماء أن تفسير هذه الآية وما
ذكر الله فيها من الحكمة هي: المعرفة بجميع معاني القرآن التي ذكرنا^(٧) وأسبابه.

[فضيلة علم الناسخ والمنسوخ وحكم تعلمه]

[١/١] ولقد بلغني عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب صلوات الله عليه أنه سمع
رجلاً يعظ الناس ويقص عليهم.

(١) وردت في (ج) (بها المحصور) واللفظ يحتمل للمعنيين، ومثال ذلك قوله تعالى: ﴿بِهَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ
النِّسَاءَ...﴾ [الطلاق: ١]. إذ خص النبي ﷺ بالنساء وعم بالخطاب لأنه ﷺ إمام أمته وقنوتهم، والأمثلة
كثيرة. انظر: الرهان في علوم القرآن، (٢/٢١٨-٢٢٠)، الإتيان في علوم القرآن. (٢/٤٣-٤٦).

(٢) في (أ): العام.

(٣) في (أ): بما ذكرت من ناسخ ومنسوخ.

(٤) في (ج): للصواب.

(٥) ساقط في (ج).

(٦) ورد في (أ): وكثير.

(٧) وروى علي بن طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ قال
ابن عباس: هي المعرفة بالقرآن، فقهه ونسخه، وعكمه ومتشابهه وغيره، ومقدمه ومؤخره، وحلاله
وحرامه وأمثاله. انظر: نواسخ القرآن ص (٣٢)، القرطبي (٣/٣٣٠)، جامع البيان (٣/٨٩-٩١).

فقال له: هل علمت ناسخ القرآن ومنسوخه؟
قال: لا، قال له عليه السلام^(١): هلكت وأهلك^(٢).

[حقيقة النسخ]

قال الله تعالى: ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾ [البقرة: ١٠٦]^(٣).
وقد ذكرتُ تفسير هذه الآية في تفسير سورة البقرة، ولا بد من ذكر بعض ذلك في هذا الموضع.

قال الله عز وجل: ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ مَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾ أي ما نبدل من حكم قد مضى في آية بالتخفيف مثاله في الفرض أو بالتثقل^(٤) بالزيادة في فرضها، أو ناسخها، أي: نزعها بما لها لا نغير شيئاً مما حكمنا به فيها.

وكذلك قال في موضع آخر: ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَغَيْرُ ذَلِكَ أَمَّا الْكِتَابُ﴾ [الرعد: ٣٩]^(٥) يقول الله سبحانه^(٦): ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ من فرضه،

(١) في (أ): علي عليه السلام، وفي (ج): علي.

(٢) هذه الرواية المروية عن أمير المؤمنين علي عليه السلام احتج بها معظم من صنف في الناسخ والمنسوخ. انظر: عقود العقبان (١/خ)، نواسخ القرآن لابن الجوزي ص (٢٩-٣١)، الناسخ والمنسوخ لمبة الله بن سلامة ص (٦٤)، الناسخ والمنسوخ للنحلي ص (٥)، الموجز في الناسخ والمنسوخ لابن خزيمة ص (٢٦٠)، الناسخ والمنسوخ لابن حزم الأندلسي ص (٥-٦)، ومصادر أخرى عديدة.

(٣) معنى الآية: ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ﴾ أي: ما نرفع تلاوتها، ونؤخر حكمها، أو نرفع حكمها أو نلغيها، وقال ابن عباس: نزعها لا نسخها، وقيل: معناه: نأمر بتركها؛ فعلى هذا يكون النسخ الأول رفع الحكم وإقامة غيره مقامه، والإنشاء: نسخ من غير إقامة غيره مقامه. انظر: تفسير الخازن (١/٦٨-٦٩)، تفسير النسائي (١/١٨٠-١٨١)، عقود العقبان (٢/خ)، تيسر الثنائ في تفسير القرآن (١/خ)، الجواهر الشاف لعبد الله بن الهادي. السفر الأول (خ).

(٤) في (أ): قد مضى في آية بالتخفيف أو التثقل، وفي (ب): قد مضى في آية بالتخفيف مثاله في الفرض أو الفرض أو التثقل.

(٥) معنى الآية: أن الله عز وجل يحو من ذلك الكتاب ما يشاء أن يرفعه بأهله ويأتي به، ويثبت به ما يشاء، أي: يلغيه إلى وقته وعنده أم الكتاب، الذي لا يتغير منه شيء، وقيل عن ابن عباس: يحو الله ما يشاء ويثبت، إلا أشياء كالخلق والخلق، والأجل والرزق، والسعادة والشقاء. انظر: الجامع لأحكام القرآن (٩/٣٢٩)، الطبرسي (٤/١٨٥-١٨٧)، تفسير الطبري (٧/٣٩٩) وما بعدها، الجواهر الشاف (خ).

(٦) في (ب): يقول الله عز وجل.

وحكمه في آياته بالنسخ له، ويترك العمل بما فيها منه، مما قد مضى وأمر بترك الحكم به، وبثبت ما يشاء مما حكم به في آيات أخرى فلا ينسخها^(١)، ولا يبطل فرضها ولا يعمل لم يزعم الحكم بها بعد [١٢-أ] ولم يمض.

﴿وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾، يقول الله سبحانه: إن عنده أصل ذلك، وجملة مثبتاً في علمه [١٢-ب] لا يعزب عنه شيء مما نسخ، ولا مما لم ينسخ، ولا مما وقع الحكم به ومضى، ولا مما لم يقع به بعد^(٢) ولم يمض.

أقسام الناسخ والمنسوخ

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما^(٣): ولم يختلف أحد علمته من العلماء، لا خاص، ولا عام أن الآية الناسخة والمنسوخة (ثابتان)^(٤) في المصحف يقرءان جميعاً، وأن الآية المنسوخة إنما ترك حكمها، وترك العمل بها، وهذا وجهه الناسخ والمنسوخ عندي، والله الموفق للصواب برحمته.

(١) استشهداً بقوله تعالى: ﴿بَاتِ بِحُجُورِهَا﴾ أي بما هو أنفع لكم وأسهل عليكم، وأكثر لأجوركم، وليس معنى أن آية خير أو أفضل من آية أخرى، لأن كلام الله تعالى كله واحد، أما قوله تعالى: ﴿أَوْ مِثْلَهَا﴾، فالمعنى في المنفعة والثواب، فما نسخ إلى الأيسر كان أسهل في العمل، كالذي كان على المؤمنين من فرض قيام الليل، ثم نسخ ذلك فكان خيراً لهم في عاجلهم، لسقوط التعب والمشقة عليهم، وما نسخ إلى الأشق كان أكمل في الثواب كالذي كان عليهم من صيام أيام معدودات في السنة، فنسخ ذلك وفرض صيام شهر رمضان، فكان صوم شهر كامل في كل سنة أثقل على الأبدان، وأشق من صيام أيام معدودات، فكان ثوابه أكمل وأكثر، أما المثل فكشخ التوجه إلى بيت المقدس، وصرفه إلى المسجد الحرام، واستواء الأجر في ذلك؛ لأن على المصلي التوجه إلى حيث أمره الله تعالى. انظر: تفسير الخازن. (٦٩/١)، جامع البيان للطبرسي (٣٩٩/٧)، الطبرسي (١٨٥/٤-١٨٧)، الجوهر الشفاف لعبد الله بن المهدي (خ. رهن التحقيق).

(٢) في (ج): يقع بعدد.

(٣) في (أ): عليه السلام.

(٤) في (ب): بالثبوت.

وقد قال غيرنا: أن الناسخ والنسوخ عندهم على ثلاثة وجوه، منها:
[أولاً]: مَا قلنا به.

والثاني: نسخ الخط وتحويله من مكان إلى مكان.

والثالث: عندهم رفع السورة وإنساؤها من كان يحفظها، وهذا قول فاسد مدخول، وقد احتجوا في ذلك بحديث [١/٢] عن النبي ﷺ لا أراه حقاً، ولا أعرفه، غير أنسي أحببت ذكره؛ كي لا يحتج به محتج جاهل فيجهل به غيره - زعموا أن رجلاً من المسلمين كان يحفظ سورة من القرآن، فقام يقرأها (من الليل)^(١) فلم يقدر عليها ثم قام آخر من المسلمين يقرأها، فلم يقدر عليها، ثم قام رجل ثالث يقرأها فلم يقدر عليها^(٢) فلما أصبحوا غدوا إلى النبي ﷺ، فقال بعضهم: يا رسول الله، قممت البارحة لأقرأ سورة كذا وكذا، فلم أقدر عليها.

وقال الآخر: يا رسول الله مَا جئت إلا لهذا، وقال الثالث [٦١ب-ب] مثلها.

فقال رسول الله ﷺ: «إنها نسخت البارحة»^(٣).

وذكروا أيضاً قول الله [٢ب-أ] عز وجل: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ﴾ [الحج: ٥٢].

والنسخ هاهنا له وجه غير الوجه الأولي^(٤)، وتأويل غير التأويل الأول، والمعنى فيهما مفروق، غير أنني أحببت ذكره إذ ذكره.

(١) ساقط في (ب).

(٢) ساقط في (ب).

(٣) الحديث أخرجه الطبراني في الكبير (٢٢٣/١٢ ح ١٣١٤١)، والميشي في المجمع (٣١٨/٦) وقال: رواه الطبراني، وفيه سلمان بن أرقم وهو موقوف، كما احتج به ابن الجوزي في نواسخ القرآن ص (٣٣-٣٤) عن أبي أمامة، وأورد روايات أخرى عن مجاهد، وأبي بن كعب وابن مسعود، وقد نوه المؤلف رحمه الله إلى أن تلك الرواية بأنه لا يراها حقاً ولا يعرفها، وهو ما ذهب إليه صاحب المجمع من أن في الخبر سليمان بن أرقم وهو موقوف.

(٤) انظر: جامع البيان للطبرسي (١٧٤/٩-١٧٨)، نواسخ القرآن ص (٢٠)، النحل ص (١٠).

[كتاب الصلاة: أول ما نسخ (تحويل فرض القبلة)]

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: وأول^(١) ما نسخ الله سبحانه من كتابه الكريم، وذكره الحكيم تحويل فرض القبلة^(٢).

وذلك أن رسول الله ﷺ لما دخل^(٣) المدينة أمره الله بالصلاة إلى بيت المقدس وأنزل عليه: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١١٥]^(٤)، فكان عليه الصلاة والسلام يصلي إليه، لما أراد الله من إطناء^(٥) أهل المدينة ومن حولها، وذلك أن أكثرهم كانوا يهوداً، وكانوا يعظمون بيت المقدس، فلما أن صلى

(١) في (ج): فأول.

(٢) انظر تفسير الطبري (٥٢٦/٢)، ابن كثير (٢٤٦/١-٢٤٧، ٢٩٥-٢٩٦)، الناسخ والمنسوخ لابن النحس. ص (١٥-١٨)، الناسخ والمنسوخ، محمد بن مسلم الزهري. ص (١٨)، المصنف بأكف أهل الرسوخ من علم الناسخ والمنسوخ، ص (١٦)، الإتيان في علوم القرآن. (٣٢/٢).

(٣) في (ب): لما دخل.

(٤) عن ابن عمر أن النبي ﷺ كان يصلي على راحته حيث توجهت به، ثم تلا هذه الآية: ﴿فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾. أخرجه مسلم في صحيحه (٣٤١٣٣/٧٠٠)، كتاب صلاة المسافرين وقصرها باب جواز صلاة النافلة على الدابة، الرمذي في جامعه (ح/٢٩٥٨)، النسائي في سننه (ح/٤٩١) كتاب الصلاة، انظر: تحفة الأشراف (رقم ٧٠٥٧)، والطبراني في الكبير (١/٤٠١-٤٠٢)، وأحمد (٤١٠٢٠/٢)، وأبو يعلى رقم (٥٦٤٧)، وأبو عوانة (٣٤٤/٢)، وابن الجوزي في نواسخه ص (٤٨)، والنحس ص (١٧)، والبيهقي في سننه (٤/٢)، والواحدي في أسباب النزول ص (٢٦)، عقود العقيان (خ)، الجوهر الشفاف (خ).

(٥) ماضيه: إطنأ: أي مال إلى الظن، ومال إلى المنزل أو إلى البساط فنام عليه كسلأ، أو إلى الحسوخ فشرب. المعجم الوسيط مادة (أطنأ)، والمعنى هنا: أنه لما أراد الله من إمالة أهل المدينة ومن حولها إلى غمير قبليهم السابقة.

عليه الصلاة والسلام إليه عظم أمر رسول الله ﷺ عندهم، ووقع ما يدعوا إليه في قلوبهم.

فصلى إلى بيت المقدس ستة عشر شهراً، وقيل: سبعة عشر شهراً^(١). وكان رسول الله ﷺ يحب قبلة أبيه إبراهيم؛ وذلك أنها كانت قبلة جميع الأنبياء عليهم السلام، غير أنه لم يكن أحد أمره الله ببناء البيت، ولا دله^(٢) [١٦٢-ب] عليه، ولا أظهره له إلا إبراهيم (عليه السلام)^(٣)، وأما الأنبياء من قبله صلوات الله عليهم فكانوا يتعبدون بالصلاة إليه والقصد.

وكان عليه السلام يدعوا إلى الله في ذلك، وينظر^(٤) إلى السماء ويلتفت عند الصلاة إلى البيت العتيق، فأنزل الله سبحانه: ﴿لَقَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ [١-أ] فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ [البقرة: ١٤٤] أي نحوه، فنسخت هذه الآية التي قبلها (وهي)^(٥) ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾ [البقرة: ١١٥] فاشتد ذلك على اليهود.

(١) اختلف أهل العلم في أي صلاة وفي أي وقت، فقال الأكثرون: حولت يوم الإثنين النصف من رجب على رأس سبعة عشر شهراً في وقت الظهر، وقال قتادة: حولت يوم الثلاثاء النصف من شعبان، على رأس ثمانية عشر شهراً من مقدمه المدينة.

قال البخاري في رواية عن البراء: أن رسول الله ﷺ صلى إلى بيت المقدس ستة عشر شهراً، أو سبعة عشر شهراً، وكان يحببه أن تكون قبلته قبل البيت، وأنه صلى أول صلاة صلاحها صلاة المصير، وقد انفرد بالرواية هذه البخاري، وروى مسلم من وجه آخر، ووقع عند النسائي من رواية أبي سعيد بن المولى أنها الظهر، انظر: الناسخ والمنسوخ: للبغدادى. ص(٨٧)، تفسير ابن كثير (٢٩٥/١-٢٩٧)، تفسير النسائي (١٨٧/١ ح ٢)، وانظر ص(١٩٣)، أبو عوانة (٣٩٤، ٣٩٣/١)، البخاري رقم (٤٠) وغیره، مسلم (٥٢٥/١٢، ١١/٥)، الرمزي في جامعہ (ح/٢٩٦٢، ٣٤٠)، ابن ماجه (ح/١٠١٠)، وأحمد (٣٠٤، ٢٨٣/٤)، وابن أبي شيبة في المصنف (٣٣٤/١).

(٢) في (أ): دله.

(٣) ساقط في (أ).

(٤) في (ب): ويدعوا.

(٥) ساقط في (أ).

فقالوا: مَا وَلاَهُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا؟

وقد قال أيضا قبل ذلك مثل هذا القول مشركو العرب، حين صَلَّى ﷺ إلى بيت المقدس وترك قبلة أبيه إبراهيم فأُنزل الله سبحانه: ﴿قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [البقرة: ١٤٢] ^(١).

ثم قال عز وجل: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقِبَيْهِ﴾ [البقرة: ١٤٣] يقول (الله سبحانه) ^(٢): ليتبين لك أهل اليقين والتسليم من أهل الشك والارتياب، وكذلك قال في موضع آخر: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [النساء: ٦٥] والتسليم ^(٣) لأمر الله وأمر رسوله، وترك الشك والارتياب، فهو صريح الإيمان، ألا تسمع إلى قول الله عز وجل: ﴿وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْإِنْسَانِ هَدَى اللَّهُ﴾ [البقرة: ١٤٣] يعني بذلك تحويل القبلة، ثم قال تَقَدَّسَ [اسمه] مخبراً عن اليهود وغيرهم: ﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا [٦٢ب-ب] وَلَهُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا...﴾ الآية [البقرة: ١٤٢] يعني بالسفهاء: اليهود، ومن قال بقولهم. [١/٣] وقد بلغني أن رسول الله ﷺ (لما نسخت القبلة) ^(٤)، صعد المنبر فقلب على الناس هذه الآية إلى آخرها: ﴿قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ...﴾ [البقرة: ١٤٤] ثم نزل عن المنبر فصلى بهم الظهر إلى البيت العتيق، وكان أول صلاة [٣ب-أ] صليت بعد النسخ إلى المسجد الحرام.

(١) بعد قوله تعالى: ﴿مَنْ يَشَاءُ...﴾ نهاية [٣-ج].

(٢) في (جاء): سبحانه.

(٣) في (جاء): فالتسليم، والآية (٦٥) من سورة النساء نزلت في الزهر بن العوام ورجل من الأنصار. انظر: تفسير الحازن (٣٩٥/١-٣٩٦)، مجمع الزوائد (٩/٧).

(٤) في (ب): لما أن نسخت القبلة.

[كتاب الزكاة والصدقات]

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: وأما^(١) الزكاة وما نسخ منها، والصدقة، فقد اختلف الناس في ذلك، وسأذكر اختلافهم، وما بين الخاص والعام، وما به نأخذ من ذلك إن شاء الله تعالى.

قال الله سبحانه في سورة النساء: ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ...﴾ الآية [نساء: ٨] فهذه الآية مما اختلفوا فيها^(٢)، فقال بعضهم: هي محكمة وعلى أهل الميراث أن يرضخوا^(٣) للقرابة واليتامى والمساكين، بما طابرت به أنفسهم.

(١) في (أ): فاما.

(٢) للعلماء في هذه الآية ثلاثة أقوال: الأول: أنها محكمة واجبة، وهو ما رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس قوله: أن الناس يزعمون أن هذه الآية نسخت، ولكنها مما تهاون الناس به، وفي رواية أخرى عن عكرمة عن ابن عباس قال: هي محكمة وليست بمنسوخة، وكان ابن عباس إذا أول رضى وإذا كان المال فيه قلة اعتبر إليهم، وذلك القول المعروف، ومن قال أنها محكمة: الحسن وإبراهيم وعبد الشعي والزهرى وعطاء وأبو العالية ويحيى بن يعمر.

الثاني: أنها محكمة على النذب والغريب والحض، ومن ذهب إلى ذلك: عبيدة وعروة وسعيد بن جبير ومجاهد وعطاء والحسن والزهرى والشعي ويحيى بن يعمر وهو المروي عن ابن عباس.

الثالث: أنها منسوخة نسختها آية الموات، وهي الآية الحادية عشرة من سورة النساء، وهو المروي عن ابن عباس، وأبو مالك غزوان القفاري، وعكرمة وقتادة وأبو الشعثاء جابر بن زيد، وأبو صالح وعطاء في رواية. انظر: النجاشي ص (٩١-٩٣)، نواسخ القرآن لابن الجوزي ص (١١٥-١١٨)، هبة الله بن سلامة ص (١٠٣)، تفسير القرطبي (٥/٤٨-٥٠)، (١٠/٥٨)، (١٦/٣٤٠)، زاد المسير (٢/١٩-٢١)، تفسير الطبري (٣/٦٠٥-٦١١)، الطوسي (٤/٢٧-٢٨).

(٣) أن يرضخوا: الرضى: العطية القليلة.

وقال آخرون: أنها منسوخة نسختها المواريث والفرائض^(١) والقول فيها عندي^(٢):
أنها منسوخة نسختها المواريث والفرائض، غير أنني أستحب لأهل الميراث أن يرضخوا
لمن حضر القسمة من مساكين القرابة والأيتام وغيرهم.

واختلفوا أيضاً في الآية التي في الأنعام^(٣)، وهو قوله عز وجل: ﴿كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا
أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ [الأنعام: ١٤١] فزعم قوم أنه حق أوجبه الله تعالى في أموال
العباد [٦٣-ب]، وفرض عليهم إطعام المساكين منه يوم حصاده، وذلك
أنه حق لازم.

(١) أي آية الموارث. وهي الآية (١١) من سورة النساء.

(٢) في (أ، ج): والقول عندي.

(٣) اختلف العلماء حول آية الأنعام (١٤١) إلى خمسة أقوال:

الأول: أنها منسوخة بالزكاة المفروضة، وعن ذهب إلى ذلك سعيد بن جبور، وهو قول أبي جعفر محمد بن
علي (الباق) عليه السلام وعكرمة، إذ كان هذا قبل أن تنزل الزكاة، وقال الضحاك: نسخت الزكاة كل
صدقة في القرآن.

الثاني: أنها منسوخة بالسنة (العشر ونصف العشر) وهو المروي عن ابن عباس وإبراهيم، وهو قول محمد بن
الحنفية والسدي، وأنس بن مالك فيما يرويه يزيد بن درهم عنه.

الثالث: أنها تعني الزكاة المفروضة، وعن قال بذلك الحسن، وهو قول سعيد بن المسيب، وجابر بن يزيد،
وعطاء وقتادة وزيد بن أسلم، وهو قول الشافعي على التأويل.

الرابع: أنها محكمة واجبة يراد بها غير الزكاة أي الصدقة، وأن في المال حقاً سوى الزكاة وهو معنى الآية،
وهو قول جماعة من أهل العلم: منهم الإمام جعفر بن محمد عليه السلام، وقد روي وصح عن الإمام علي بن
الحسين أنه أنكر حصاد الليل، وبمعاد ومحمد بن كعب وعطية وأبو عبيد.

الخامس: أنها على سبيل الندب - قال النحاس: وهذا القول لا نعرف أحداً من المتقدمين قاله.

أما المراد بالحق في الآية فقد اختلف العلماء على قولين هما:

الأول: أنه الزكاة، وهو قول أنس بن مالك، وسعيد بن المسيب، وسعيد بن جبور، وابن الحنفية، وعطاء،
وقتادة، وزيد بن أسلم في آخرين، وبناء على ذلك فالآية محكمة، وينبغي على قول هؤلاء أن تكون هذه
الآية مدنية والسورة مكية، والزكاة إنما أنزلت بالمدينة.

الثاني: أنه حق غير الزكاة أمر به يوم الحصاد، وهو إطعام من حضر وترك ما سقط من الزرع والثمر. انظر:

الناسخ والمنسوخ للنحاس ص (١٣٣-١٣٤)، نواسخ القرآن ص (١٥٧-١٥٩).

وزعم آخرون^(١) أن هذه الآية منسوخة بقوله ﷺ: «ليس في المال حق سوى الزكاة»^(٢) ولا أدري ما هذه الرواية؟! ورووا ذلك عن أبي جعفر^(٣) وابن عباس وغيرهما.

وقال آخرون: إنها آية محكمة، وإن الحق الذي ذكره الله تعالى في هذا الموضع هو: الزكاة المفروضة، وهذا قولنا وبه نأخذ^(٤) «ومن تطوع بعد ذلك، وفعل خيراً»^(٥) يوماً، فرضخ منه للمساكين (فحسن، ومن شح)^(٦) فحظ نفسه خطأ.

بلغني من حيث أئق [١٤-١]، عن أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، صلوات الله عليهم أنه قال: (نسخت الزكاة كل صدقة

(١) في (ب): قوم.

(٢) ساقط في (أ، ج)، وعلق الناسخ في حاشية النسخة (ب): أنها تمت من شرح الخمسائة آية، وبعد رجوعنا إلى ذلك الشرح لم نجد ما ذكر، والحديث أخرجه المندي في منتخبه (٦٣١/٢)، وابن ماجة في سننه (١٧٨٩/ح) عن فاطمة بنت قيس، وفي شرح الخمسائة آية خصوصاً الجزء المطبوع منه انظر: شافي العليل للتحري (٤٦٥-٤٦٦)، والكلام من كلام المؤلف؛ لأنه أتبعه بقوله: ولا أدري ما هذه الرواية. والله أعلم.

(٣) هو الإمام محمد الباقر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليهم السلام ولد سنة ٥٧هـ، وقيل: ٥٦هـ، وتوفي بالمدينة يوم الإثنين (١٢/٧) - وقيل خلاف ذلك - من سنة (١١٤هـ) وعمره (٥٧) سنة، ودفن بالقيع مع أبيه علي بن الحسين، وعنه الحسن بن علي عليهم السلام كتيبه: أبو جعفر، ويقال: أبو جعفر الأول. من مؤلفاته: كتاب التفسير، وكتاب الهداية. انظر: في رحاب أئمة أهل البيت، (٢٨-٣/٤)، سمر أعمال النبلاء، للذهبي، (٤٠١/٤)، أعيان الشيعة ١/٦٥٠-٦٥٩، تهذيب التهذيب لابن حجر (٣٠٣/٩) (٦٤٤١)، مطلع البدور (خ)، مطمح الآمال للمهلا.

(٤) وهو قول أنس بن مالك وسعيد بن المسيب وجابر بن زيد وعطاء وقتادة وزيد بن أسلم، وقيل: إن هذا قول الشافعي على التأويل؛ لأنه يقول في معنى الآية: لا يخلو أن يكون ذلك وقت الحصاد أو بعده، وبينت السنة أنه بعد، وقيل: بل يجب على قول الشافعي أن تكون منسوخة؛ لأنه يقول: ليس في المال زكاة ولا في شيء من الثمار إلا في النخل والكرم، وهو أيضاً قول جماعة من أهل العلم، منهم الإمام جعفر الصادق، وروي وصح عن الإمام علي بن الحسين أنه أنكر حصاد الليل، وبذلك فرأى المؤلف يتوافق مع من قال بأنها الزكاة المفروضة، العشر ونصف العشر، وذلك فيما سقى بنضح أو سانية، وتعيداً فيما يكال من الثمرة، أو الزرع، وقال ابن عباس في الآية: هو العشر ونصف العشر.

(٥) في (أ): ومن تطوع خيراً بعد ذلك وفعل خيراً، وفي (ب): ومن تطوع وفعل خيراً.

(٦) ساقط في (ب).

في القرآن، (ونسخ الأضحى)^(١) كل ذبح، ونسخ صوم رمضان كل صوم)^(٢).
 وبلغني من حيث أئق عن جعفر بن محمد^(٣) (عن أبيه محمد بن علي)^(٤) عن أبيه
 علي بن الحسين قال: (نهى رسول الله ﷺ عن جذاذ الليل وحصاده)^(٥).
 قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: وإنما قال ذلك رسول الله ﷺ نظراً
 لأهله ورحمة لهم، لما لهم من الأجر^(٦) في إطعام من حضر من الضعفة والمساكين،
 وخوفاً عليهم من هوام الأرض، فهذا معنى الحديث عندي وقد قال غيرنا: أن ذلك
 إيجاباً منه أن فيه حقاً سوى الزكاة، وليس هذا عندي بشيء.

-
- (١) في (ب): ونسخت الأضحى.
 (٢) أخرجه البيهقي في السنن الكبرى (٢٦٢/٩)، والدارقطني في سننه (٢٨١/٤)، وابن عدي في الكامل، والمهدي
 في منتخب كنز العمال (٦٢٠/٢) عن الإمام علي عليه السلام، والسيوطي في الدر المنثور (٤١٨/٣).
 (٣) هو: أبو عبد الله جعفر الصادق بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام، ولد بالمدينة سنة
 (٨٠هـ)، وقيل: (٨٣هـ)، وتوفي يوم الإثنين في شوال سنة (١٤٨هـ)، وقيل غير ذلك.
 انظر: في رحاب أئمة أهل البيت ص (٢٩-٧٩)، سر أعلام النبلاء، (٢٥٥/٦)، مطمح الآمال.
 (٤) ساقط في (ب).
 (٥) الحديث استشهد به النجاشي في كتابه النسخ والنسخ، ص (١٣٤)، وأخرجه المهدي في منتخبه بلفظ:
 (نهى عن الجذاذ بالليل والحصاد بالليل) (٦٣١/٢)، كما أخرجه البيهقي في سننه (٢٩٠/٩) بلفظ: ((نهى
 عن جذاذ الليل وحصاد الليل...)) إلخ.
 (٦) في (ب): بما لهم من الأجر.

[كتاب الصيام]

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: وأما ما نسخ من الصيام، وما اختلف فيه من معانيه، قال الله سبحانه: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ أَيَّاماً مَعْدُودَاتٍ﴾ [البقرة: ١٨٣]^(١) يعني بذلك المعدود شهر رمضان.

(١) للعلماء في هذه الآية خمسة أقوال:

- الأول: أنها ناسخة لصوم يوم عاشوراء، وهو قول جابر بن سمرة.
الثاني: أنها ناسخة لصيام ثلاثة أيام من كل شهر قال عطاء: كتب عليكم صيام ثلاثة أيام من كل شهر.
الثالث: أنها منسوخة بالآية (١٨٧) من السورة نفسها ﴿أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ...﴾ وهو قول السدي وأبو العالية.
الرابع: أن الله تعالى كتب الصيام علينا شهراً كما كتب على من قبلنا، وأن نفعل كما كانوا يفعلون من ترك الأكل والوطء بعد النوم ثم أباح الوطء بعد النوم إلى طلوع الفجر.
الخامس: أنه كتب علينا الصيام وهو شهر رمضان، كما كتب صوم شهر رمضان على من قبلنا. انظر: الناسخ والمنسوخ للنجاشي ص (٢١-٢٢)، هبة الله بن سلامة ص (٨٢-٨٤).

وفي كاف التشبيه (كما) ثلاثة أقوال:

- الأول: أنها ترجع إلى حكم الصوم وصفته لا إلى عدده.
الثاني: أنها ترجع إلى عدد الصوم لا إلى صفته، ولئن ذهب إلى هذا الرأي ثلاثة أقوال أيضاً:
١- أن الآية محكمة غير منسوخة .
٢- أنه كان صيام ثلاثة ثم نسخ بعد ذلك بصيام رمضان.
٣- أنها منسوخة بالآية (١٨٥) من سورة البقرة ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ...﴾
الثالث: أن التشبيه راجع إلى نفس الصوم لا إلى صفته ولا إلى عدده، وعلى هذا لا تكون الآية منسوخة أصلاً انظر: نواسخ القرآن ص (٦٢-٦٥).

[الصيام بين الجاهلية والإسلام]

يعني أمة محمد [٢ب-ج] ﷺ والذين من قبلهم، هم أهل الأديان والكتب الذين كانوا قبلهم، فكانوا يأكلون ويشربون وينكحون ما بينهم وبين أن يصلوا العتمة^(١)، وإلى أن يرقدوا وإذا كان ذلك امتنعوا^(٢) بعد النوم من الأكل والشرب والنكاح إلى مثلها من الليلة القابلة.

ثم إن رجالاً من المسلمين أصابوا نساءهم، وطعموا بعد صلاة العتمة والنوم، قيل: أن منهم عمر بن الخطاب، فشكوا ذلك إلى النبي ﷺ فأنزل الله سبحانه: ﴿أَحِلُّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ الرَّفْتُ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لَبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ [٤ب-أ] وَعَفَا عَنْكُمْ فَالآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ يعني من الولد ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمْ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ﴾ [البقرة: ١٨٧]، فنسخت هذه الآية الآية التي قبلها ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ [البقرة: ١٨٣]^(٣).

وأما قوله: ﴿وَلَا تَبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ﴾ [البقرة: ١٨٧] فإنه بلغني [١/٦] أنهم كانوا يحتكفون في المساجد، ثم يخرج أحدهم لحاجته، فيجامع أهله ثم

(١) العتمة: ثلث الليل الأول بعد غيبة الشفق.

وقيل: العتمة وقت صلاة العشاء الأخيرة، سميت بذلك لاستعانة نعيمها، وقيل: لتأخير وقتها، وفي الحديث: ((لا يغلبنكم الأعراب على اسم صلاتكم العشاء، فإن اسمها في كتاب الله العشاء، وإنما يعتم بجلاب الإبل)).

انظر: لسان العرب (٤١/٩). النهاية لابن الأثير (١٨٠/٣).

(٢) في (أ): ذلك فيهم امتنعوا، وفي (ب): ذلك منهم امتنعوا.

(٣) انظر: التاسخ والمنسوخ للحنلي ص (٢٤-٢٥) (٢١-٢٢)، القرطبي (٢٧٢-٢٨٦)، الطبرسي (١١٠/٢) وما بعدها، الطبري (١٣٤/٢) وما بعدها، تفسير الرازي ج (٢٣٩/٥) وما بعدها، زاد المسر (١٨٤/١) وما بعدها.

يفتسل، ثم يرجع إلى المسجد، فنهى الله^(١) عن ذلك^(٢) بقوله: ﴿وَلَيْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾ [١٦٤-ب] فَلَا تَقْرُبُوهَا كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿البقرة: ١٨٧﴾.

وكذلك بلغني [١/٧] أنه كان كتب على الذين من قبلهم على ما ذكرنا أن لا يأكلوا، ولا يشربوا بعد النوم^(٣)، فأما قوله: ﴿كُنتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ...﴾ الآية فإنه بلغني عن رجل من أصحاب النبي ﷺ أنه أطال السمر^(٤) ثم دخل على زوجته فوجدها قد نامت فدعاها إلى فراشه، فقالت: إني قد رقدت.

فلم يصدقها وواقعها، فشكى ذلك إلى النبي ﷺ فيمن شكى وقد ذكرت بحريهم بدءاً، وقد قيل: إنه عمر بن الخطاب، وإنه قال: يا رسول الله، أعذر إليك من نفسي هذه الحاطة.

قال: وما ذاك يا عمر؟

قال: يا رسول الله، إني رجعت إلى أهلي بعد أن صليت العشاء، وقد حرم الجماع، فزيت لي نفسي فأتيت^(٥) المرأة.

فقال رسول الله ﷺ: «لم تك جديراً يا عمر بذلك»^(٦).

(١) في (أ، ج): فهام الله.

(٢) انظر: جامع البيان (١٨٦/٢-١٨٩).

(٣) يؤيد هذا ما قاله أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس، عن حدثه، عن ابن عمر قال: أنزلت ﴿كُنتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾ كتب عليهم إذا صلى أحدهم العتمة ونام، حرم عليه الطعام والشراب والنساء إلى مثلها، قال ابن أبي حاتم: وروي عن ابن عباس، وأبي العالية، وابن أبي ليلى، ومجاهد وسعيد بن جبلة، ومقاتل بن حيان، والربيع بن أنس وعطاء الخراساني نحو ذلك، انظر: تفسير ابن كثير (٣٣٣/١)، تفسير الخازن (١١٦/١-١١٩)، جامع البيان (١٧٢/٢-١٧٣).

(٤) التحدث مع جلسه ليلاً.

(٥) في (ب): وأتيت.

(٦) ورد في النسخة (ج) بعد لفظ (ذلك): رواية الهادي: «(ما كنت جديراً بذلك يا عمر)»، والخبر أخرجه الإمام الهادي يحيى بن الحسين عليه السلام في كتاب الأحكام (١٧٧/١)، والطبري في جامع البيان (١٧٣/٢)، والطبري (١٣٠/٢)، والواحدي في أسباب النزول. ص (٣٣-٣٤) والسيوطي في أسباب النزول. ص (٣٣-٣٤)، انظر: تفسير ابن كثير، (٣٤٤/١) وما بعدها، تفسير الطبري (٤٩٧/٣) و(١٧١/٢) وما بعدها في طبعة دار الكتب العلمية، تفسير الخازن (١١٦/١)، تفسير الفخر الرازي، (١٠٤/٣م).

فقام آخرون فشكوا^(١) إلى النبي بمثل ما شكى عمر، فنزلت الآية: ﴿عَلِمَ اللَّهُ أَنْكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَالُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾. وكان من فعل مثل ذلك كعب بن مالك^(٢) الأنصاري [١٥-أ]، وكان أيضاً شيخاً من الأنصار كبير السن يقال له: صرمة بن مالك^(٣) جاء إلى أهله عشاءً، وهو صائم فدعا بعشائه.

فقالوا: امهنا حتى نصنع لك طعاماً سُخْنًا تفطر عليه، فوضع الشيخ رأسه فنام فحاذوه بطعامه^(٤)، فقال: قد كنت نمت، فلم يطعمه، فبات ليته يتصلق^(٥) ظهراً وبطناً، فلما أصبح أتى إلى رسول الله ﷺ فأخبره بخبره فأنزل الله [٦٤ب-ب] سبحانه هذه الآية التي ذكرت أنها نسخت ما قبلها، وقال فيها: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ﴾ [هبة: ١٨٧].

فلما أن تلى رسول الله ﷺ الآية قام^(٦) إليه رجل فقال: يا رسول الله، رأيت

(١) في (أ): وقام آخرون وشكوا.

(٢) هو: كعب بن مالك بن أبي كعب، عمرو بن القين بن كعب بن سواد بن غنم بن كعب بن سلمة الأنصاري الخزرجي العقي الأحدي، شاعر الرسول ﷺ وصاحبه، وأحد الثلاثة الذين خلفوا، قتال الله عليهم، شهد العقبة، وله عدة أحاديث تبلغ الثلاثين، اتفقا على ثلاثة منها وانفرد البخاري بحديث، ومسلم بمحدثين. انظر: سير أعلام النبلاء. (٥٢٣/٢)، الإصابة في تمييز الصحابة، ابن حجر (٣٢٢/٣) ت (٧٥٢٤)، أسد الغابة (٢٤٨-٢٤٧/٤).

(٣) هو: صرمة بن مالك، ترجم له في الإصابة، فقال: هو صرمة بن قيس، وقيل: صرمة بن مالك، وصرمة بن أنس، وقيس بن صرمة، وقيل خلاف ذلك، كان شيخاً كبيراً، وقد ورد الحديث السابق الذي استدل به، وساق بعض الأحاديث الأخرى. انظر: الإصابة، (١٨٣/٢-١٨٤). ت (٤٠٦٢)، وينظر: هبة الله بن سلامة ص (٨٣-٨٤)، نواصيخ القرآن ص (٦٣) حول ما ذهب إليه المؤلف من أن أحدهم صرمة، وقد ذكر قصة صرمة بن قيس تفصيلاً الخازن في تفسيره (١١٧/١)، كما ترجم له في أسد الغابة، وذكر القصة المذكورة (١٨-١٧/٣).

(٤) في (ب): فحاده الطعام.

(٥) تصلق: تغلب وتلوى على جنبيه.

(٦) في (ب): فقام.

الخييط الأبيض من الخييط الأسود؟ هما الخييطان: الأبيض والأسود.
فقال: رسول الله ﷺ: «إنك لعريض القفى هما الليل والنهار»^(١).

[الإطاعة ومتى تجب الفدية لمن؟]

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: وقد اختلف العلماء في هذه الآية على فرقتين سأذكرهما، وما به نأخذ منها إن شاء الله تعالى.

قال الله سبحانه: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ﴾ [البقرة: ١٨٤]^(٢)؛ فقال قوم: إنما كانت الإطاعة عندهم أن الرجل والمرأة كانا يصحبان صائمين، ثم من شاء منهما أفطر [٣-أج] وأطعم لذلك اليوم مسكيناً حتى نسخ الله هذه الآية بالآية التي بعدها وهي قوله: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ [البقرة: ١٨٥] فلما نزلت هذه الآية لم يكن لأحد أن يفطر، وهو يطيق الصوم في حضره.

وقالت هذه الفرقة: أن هذه الآية نسخت التي قبلها.

(١) الحديث أخرجه البخاري في صحيحه تحت رقم (١٩١٥)، وبحاشية السندي (٣٢٨/١)، وأبو داود في سننه (٢٣١٤/ح)، الترمذي في جامعهم (٢٩٦٨/ح) وصححه، وأحمد في مسنده (٢٩٥/٤)، والطبراني في تفسيره خلال تفسير الآية المذكورة، والنحس في الناسخ والمنسوخ (٢٩)، والبيهقي في سننه (٢٠١/٤)، وابن الجوزي في نواسخ القرآن ص (١٦٧)، والواحدي في أسباب النزول ص (٣٥)، والنسائي في تفسيره (٢٢٢/١-٢٢٥)، وفي المنجى تحت رقم (٢١٦٨) كتاب الصيام، والدارمي (٥/٢) وله شواهد انظر: مسند أحمد (٢٤٦/٥-٢٤٧)، وأبو داود (٥٠٧/ح)، والسيوطي في الدر المنثور (١٩٧/١).

(٢) اختلف العلماء حول معنى الآية على قولين:

الأول: أنه يقتضي التحريم بين الصوم والإفطار.

الثاني: أنه محكم غير منسوخ. انظر: الثبيان في الناسخ والمنسوخ لابن أبي النجم حاشية الآية (٩) من سورة البقرة، نواسخ القرآن ص (٦٥- وما بعدها)، النحس ص (٢٣-٢٤)، هبة الله بن سلامة ص (٨٤-٨٥)، ابن حزم ص (٢٦)، ابن عزيمة ص (٢٧٨)، المصنف بألف أهل الرسوخ ص (١٨)، الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه للقيسي ص (١٤٩)، تقسم ابن كثير (٣٣٥/١)، تقسم الخازن (١١٠-١١١)، فتح المنان في تقسم القرآن، علي المريضي ص (٢٧٧-٢٧٩).

وقالت الفرقة الأخرى: أن هذه الآية محكمة، يعنون الأولى ليست بمنسوخة، وإنما أراد الله [هـ-ب] بقوله: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ (لا) يَطِيقُونَهُ﴾ حذف (لا) استخفافاً، وكذلك العرب [٦٥-ب] ^(١) تحذفها، وهي تريدُها، وتصل بها الكلام وهي لا تريدُها.

قال الله عز وجل في صلتها وهو ^(٢) لا يريدُها: ﴿لَنَلَا يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَلَّا يَقْدُرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ [الحديد: ٢٩].

وقال الشاعر: ^(٣)

يوم جلود لا فضحتكم أباكم وسالتم والخيل تدمي شكميها

(١) منعب المفسرين في معنى ﴿الذي يطيعونه...﴾، على قولين:

الأول: أن المراد بالذين يطيعونه: هم الشيخ الكبير والمحور اللذان لا يطيقان الصوم، أو يطيقانه بمشقة، وعلى جهد، أو المراد بهم: هذان، والحامل والمرضع الثتان تخافان على نفسيهما أو ولدهما إن صامتا، والمرضى الذي لا يرجى برؤه.

وأصحاب هذا المذهب يختلفون في تفسير الإطاقة، فيرى بعضهم أنها القدرة على الفعل دون الجهد، ومن ثم يقدرُون هنا محوفاً هو: (لا) النافية، أو (كانوا)، ويرى بعضهم أن الإطاقة هي: القدرة مع جهد ومشقة، فليست هي القدرة دون جهد كما يرى الآخرون، وكما تقرر معاجم اللغة، وهؤلاء لا يرون حاجة إلى تقدير محذوف، لأن المشقة هي العذر المبيح للفطر في نظرهم.

الثاني: أن المراد بالذين يطيعونه في الآية هم فريق من المرضى والمسافرين، لا يشق عليهم الصيام، ولهم مع هذا رخصة الإفطار. انظر: النسخ في القرآن الكريم . مصطفى زيد (٦٤٣-٦٤١/٢)، الناسخ والمنسوخ لابن العربي (٢٠٠/٢-٢٢)، تفسير الخازن (١١١/١)، تفسير الرازي (٢٤٧/٢-٢٤٩)، جامع البيان (١٣٨/٢-١٤٦)، شالي العليل (١٧٨/١-١٧٩).

(٢) في (ب): وهي.

(٣) لم ألق عليه بلفظ: (لا فضحتكم) وإنما بلفظ: (قد فضحتكم) وقد عزاه صاحب كتاب (معجم البلدان) (١٦٠/٣) إلى قيس بن عاصم المقرئ، والجنود في اللغة: النعمة، التي قلَّ لَينها من غير بئس، ولا يقال للفسر، وهو اسم موضع في أرض بني نجيم، قريب من حزن بن يربوع على سمت البعثة، فيه الماء الذي يقال له: الكلاب، وكانت فيه وقتان مشهورتان عظيبتان من أعرف أيام العرب، وكان اليوم الأول منها غلب عليه يوم جلود، وكان لتغلب على بكر بن وائل، وفيه قال قيس بن عاصم المقرئ:

حزى الله يربوعاً بأسراً صنعها إذا ذكرت في الثبات أمورها
يوم جلود قد فضحتكم أباكم وسالتم والخيل تدمي غورها

معجم البلدان، (١١٤/٢).

فقال: لا فضحتم أباكم، وإنما أراد فضحتم أباكم، فجعل (لا)^(١)، ها هنا صلة.
ولما ما طرحها منه وهو يريد ما فقوله تعالى: ﴿لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ [الأنبياء: ١].
وقوله: ﴿لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ [البلد: ١]. فأسقط الألف وهو يريد ها هنا؛ لأن المعنى: ألا أقسم بهذا البلد، وهذا كثير في كتاب الله، وفي أشعار العرب.
قال الشاعر:^(٢)

نزلتم منزل الأضياف منا فعجلنا القرى أن تشتمونا

فقال: أن تشتمونا، وهو يريد: ألا تشتمونا، فحذف (لا) استخفافاً.

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: (وهذا كله قولنا، وحجتنا بأن الآية محكمة وليست بمنسوخة وبذلك نأخذ)^(٣).

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: وهذا ما ذكر في ناسخ هذه الآية ومحكمها، وما قالت هاتان الفرقتان.

ثم اختلفوا بعد في القراءة بها، فقرأها بعض الناس: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ﴾ وقرأها

(١) في (ب): فجعل بعدها (لا).

(٢) هو: عمرو بن كلثوم بن مالك الشاعر المشهور، أمه لبلى بنت مهلهل أخو كليب وأمه بنت بعج بن عتبة بن سعد بن زهير. والبيت المذكور ذكره في معلقته المشهورة التي يذكر فيها أيام بني تغلب ويفتخر بهم، ومطلع القصيدة: ألا هبي بصحنك فاصبحنا، وآخرها: إذا

بلغ القطام لنا صبي نخر له الجبابر ساحدنيا.

وعدد أبيات القصيدة المذكورة (١٠٣) بيتاً ورقم البيت المشار إليه (٣٢).

والمنى لقوله الذي استشهد به المؤلف عليه السلام:

نزلتم منزلة الأضياف، عندئذ عجلنا قراكم؛ كراهية أن تشتمونا، ولكي لا تشتمونا، والمعنى: تعرضتم لمعادتنا كما يتعرض الضيف للقرى فقتلناكم عجالاً كما يحمّد تعجيل قرى الضيف.

والمنى اللغوي للشرط الأول من البيت: لئلا تشتمونا، وقيل: أراد كراهية أن تشتمونا. انظر: أمالي الشجري

(٣/١٦٠-١٦١)، معنى اللبب لابن هشام، (٣٦/١).

(٣) في (ج): وهذا ما ذكرنا من ناسخ هذه الآية ومحكمها وليست بمنسوخة، وبذلك نأخذ.

آخرون: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ لَا يُطِيقُونَهُ﴾^(١) فهذا ما اختلف فيه من هذا الباب.

ثم اختلفوا أيضاً في معناها^(٢) على أربع فرق:

فرقة قالت: فرض الصيام لازم لا يجزي غيره للمقيمين، لزمهم ذلك بالآية المحكمة، وهي قوله عز وجل: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ [١٦-١٧] الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ [البقرة: ١٨٥]. وهذا قولنا وبه نأخذ في كل مقيم، إلا من كان على ما ذكره الله ﴿لا يطيقه﴾ لعل في نفسه، أو مخافة^(٣) لإهلاك غيره، من ولد يرضع أو حامل تطرح، فعلى من كان كذلك القدية^(٤)، والصوم إذا أطاق.

(١) روي عن مجاهد قال: كان ابن عباس رضي الله عنه يقرأها: ﴿وعلى الذين يطيقونه﴾ قال: الشيخ الكبير الذي لا يطيقه الصيام يطعم عنه، كما روي عن سعيد بن المسيب: ﴿وعلى الذين يطوقونه﴾ قال: الشيخ الكبير الذي يصوم فيعجز، والحامل إن اشتد عليها الصوم يطعمان لكل يوم مسكيناً، ونقل ابن الجوزي في زاد المسير (١٨٦/١) قوله: وقرأ أبو بكر الصديق وابن عباس ﴿وعلى الذين يطوقونه﴾ بضم الياء وفتح الطاء وتشديد الواو - قال ابن عباس: هو الشيخ والشيخة . انظر تفسير الطبري (١٣٨/٢) وما بعدها، تفسير القرطبي (٢٨٦-٢٨٩)، وقال في الثمرات للقلم يوسف بن عثمان (٣٥٩/١): قراءة عائشة وابن عباس ﴿وعلى الذين لا يطيقونه﴾، ويحمل على الشيخ الهرم، وقد يجتزأ لضعفنا بالآية على الشيخ الهرم ويجعل (لا) مقدرة في القراءة الطاهرة، وقال محققه في النسفي: أن هذه القراءة لحفصة قال: وقيل معناه لا يطيقونه فأضمر (لا) لقراءة حفصة، وانظر: شالي العليل (١٧٨-١٧٩)، وقال ابن الجوزي في نواسخه ص (٦٩): هذه القراءة لا يلتفت إليها لوجوه:

الأول: أنها شاذة عما اجمع عليه المشاهير، فلا يعارض ما ثبتت الحجة بنقله.
الثاني: أنها تخالف ظاهر الآية، لأن الآية تقتضي الإطاعة لقوله: ﴿وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ﴾، وهذه القراءة تقتضي نفيها.

الثالث: إن الذين يطيقون الصوم ويعجزون عنه ينقسمون إلى قسمين:

١- من يعجز لمرض أو سفر... إلخ.

٢- من يعجز لكبر السن... إلخ. انظر: نواسخ القرآن ص (٦٩-٧٠).

(٢) سبأني التوضيح أمام رأي كل فرقة من الفرق المذكورة، انظر: تفسير الطبري (٤٤/٢) وما بعدها، الناسخ والمنسوخ للنحاس ص (٢٣-٢٤)، نواسخ القرآن ص (٦٥-٦٥) وما بعدها، ابن العربي (٢٠/٢) وما بعدها، بالإضافة إلى تفسير ابن كثير وابن الجوزي والقرطبي خلال تفسيرهم للآية المذكورة، شالي العليل (١٦٧-١٨٦).

(٣) في (ب.ج.): أو يخافه.

(٤) وقد اختلف في مقدار القدية فقيل: يطعم كل يوم مسكيناً مداً من غالب قوت البلد، وقيل: لكل مسكين نصف صاع عن كل يوم، وقيل: نصف صاع من البر وصاع من غيره، قال ابن عباس: يعطي كل مسكين عشاة وسجوره. انظر: تفسير الخازن (١١١/١)، فقه العبادات (١٤٧/٢) وما بعدها.

وقالت الفرقة الأخرى: لا خيار إلا لمریض أو مسافر^(١)، هذا أيضاً قولنا، لقول الله عز وجل: ﴿لَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ [البقرة: ١٨٤].

وقد بلغني وصح عندي [١/٩] أن حمزة بن عمرو الأسلمي^(٢) سأل رسول الله ﷺ عن الصوم في السفر.

فقال له: «إن شئت فصم وإن شئت فافطر»^(٣).

(وبلغني أن رسول الله ﷺ صام وأفطر)^(٤).

وحدثني من أثق به يرفعه إلى ابن عباس قال: (خرج رسول الله ﷺ في عام الفتح فصام حتى بلغ الكديد^(٥) ثم أفطر)^(٦).

(١) انظر: تفسير الطبري (١٤٤/٢ - وما بعدها)، السنن الصغرى (٣٦٢/١ - وما بعدها)، تفسير النسائي (٢١٧/١ - وما بعدها)، صحيح البخاري (رقم ٤٥٠٧) كتاب التفسير، صحيح مسلم (رقم ١٤٩/١١٤٥) كتاب الصيام، سنن أبي داود (٢٣١٥/ح)، الجامع للرمزي (٧٩٨/ح)، المجتبى (ح/٢٣١٦)، الدارمي (١٥٠/٢)، ابن خزيمة (ح/١٩٠٣)، ابن حبان (الإحسان) (١٩٨/٥ رقم ٣٤٦٩)، والحاكم (٤٢٣/١) فقه العبادات (١٣٣/٢ - وما بعدها) ومصادر أخرى عديدة.

(٢) هو: حمزة بن عمرو بن عويمر بن الحارث الأعرابي، يكنى أبا صالح، وقيل: أبا محمد، توفي سنة (٦٦١هـ) وهو ابن (٧١) عاماً، وقيل: ابن (٨٠) عاماً. انظر: أسد الغابة (٥٠٠/٢ - ٥١٠)، طبقات ابن سعد (٢٣٥/٤) ت (٤٩٩).

(٣) الحديث أخرجه البخاري في صحيحه (٣٣٣/١)، والطبري في الكبير (٢٩٦٤/٣، ٢٩٦٩)، وأحمد في مسنده (٢٠٧/٦)، والبيهقي في سننه الكبرى (٢٤٣/٤) وفي الصغرى (٣٦٥/١) حديث (٦٥٨/١٣٩٢)، والدارقطني (١٩٠/٢)، ومسلم في الصيام (١٠٧)، والنسائي (١٨٧/٤)، والفتحي الهندي في منتخبه (٥٠٠/٣)، وابن الأثير في أسد الغابة، وأبو داود، وابن خزيمة، وابن حبان في صحيحه، وغروه بطول، والصوم في السفر عند ابن عباس وأبي هريرة وبعض أهل الظاهر: لا يجوز، ومن صام فعله القضاء واحتجوا بقوله ﷺ: «(ليس من البر الصيام في السفر)».

(٤) ساقط في (ب).

(٥) والكديد: بفتح الكاف وكسر الدال المهمل الأولى، وهو محل بين عسفان وقديد وهو موضع بالحجاز، ويسمى الكديد: من أيام العرب وهو موضع على اثنين وأربعين ميلاً من مكة، وقال ابن إسحاق: سار النبي ﷺ إلى مكة في رمضان فصام أصحابه حتى إذا كان بالكديد بين عسفان وأمع، أفطر. انظر: السيرة الحلبية (٧٠٣-١٠٥)، معجم البلدان (٤٤٢/٤، ٣١٣).

(٦) الحديث أخرجه البخاري ومسلم عن ابن عباس، والفتحي الهندي في منتخبه (٥٠٠/٣)، وأحمد في مسنده (٣٦٦، ٢٦١/١)، والحاظن في تفسيره (١١٣/١).

وبلغني من حيث أتت أن رسول الله ﷺ صام في السفر وأفطر^(١).

وبلغني من حيث أتت [١/١٢] أن رسول الله ﷺ خرج مسافراً في رمضان فنادى في الناس «من شاء فليصم، ومن شاء فليفطر»^(٢).

وبلغني من حيث أتت [١/١٣] أن رسول الله ﷺ [١٦٦-ب] سافر لثاني عشرة ليلة من شهر رمضان، فأفطر طوائف من الناس، وصام طوائف، فلم يعب أحد منهم على أحد^(٣).

وقد بلغني أيضاً عن رسول الله ﷺ [١/١٤] أنه مرّ في بعض أسفاره [٣-ب-ج] فرأى رجلاً قد اجتمع الناس فظللوا عليه، فقال النبي ﷺ: ما هنا؟

(١) الحديث أخرجه البخاري في صحيحه (٣٣٣/١)، بحاشية السدي بلفظ: «(إن شئت فصم وإن شئت فافطر)» وفتح رقم (١٩٤٣) في طبعة أخرى، وابن ماجه في سننه رقم (١٦٦٢)، والمنذري في منتخبه (٥٠٦/٣) بلفظه، والطبراني في الكبير (٣/٣) رقم (٢٩٦٢-٢٩٨١)، وأحمد في المسند (٤٦/٦)، (١٩٣، ٢٠٢، ٢٠٧)، ومسلم (١/١١٢)، وأبو داود (٢٣٨٥)، والنسائي (٤/١٨٧، ١٨٨)، والزمذني (٧٠٦)، وابن أبي شيبة (١٦/٣)، وابن عزيمة (٢٠٢٨)، واليعقوبي في شرح السنة (١٧٦٠)، ومالك في الموطأ (٢٩٥/١)، والبيهقي (٢٤٣/٤)، والدارقطني (١٨٩/٢).

(٢) الحديث أخرجه الطبراني في الكبير (١٣١٨٣/١٢) (٧٠٨/١٩)، وأحمد في مسنده (١٥٩/١)، (٣٤٠، ٣٤١)، والبخاري في صحيحه (٣٣٣/١)، ومسلم في صحيحه، كتاب الصيام، والمنذري في منتخبه (٥٠٥/٣)، والخازن في تفسيره (١١٣، ١١٢/١)، وابن كثير في تفسيره (٣٣٨-٣٣٩).

(٣) الحديث أخرجه البخاري (٣٣٣/١)، ومسلم في صحيحهما عن أنس، وأحمد في المسند (١٩٠/٣)، وانظر: تفسير الخازن (١١٢-١١٣)، ابن كثير (٣٣٨-٣٣٩)، والطبراني في الكبير (٣٩٩٧/٣)، واختلف العلماء في الصوم في السفر، كما اختلفوا في أيهما أفضل، إذ ذهب الجمهور إلى أن الأمر في ذلك أي الصيام في السفر على التخيير وليس يهتم لأن الصحابة كانوا يخرجون معه ﷺ في شهر رمضان. فكان منهم الصائم ومنهم المفطر، فلم يجب الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم. وقد ثبت من فعله ﷺ أنه كان في مثل هذه الحالة صائماً لما ثبت في الصحيحين عن أبي الدرداء قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ في شهر رمضان في حر شديد، حتى إن كان أحداً ليضع يده على رأسه من شدة، وما فينا صائم إلا رسول الله ﷺ وعبد الله بن رواحة.

فقالوا: رجل صائم.

قال: «ليس البر أن تصوموا في السفر»^(١).

والحجة (في هذا)^(٢) عندنا قوية كبيرة. قال الله سبحانه في مثل هذا: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ﴾ [البقرة: ١٨٥] [٦٦-أ]. فمن اليسر أن لا يكلف أحد إلا طاقته، والدين كله يسر لا عسر فيه.

وقالت الفرقة الثالثة: أنه ليس على الشيخ الكبير فدية، ولا على الشيخة، وقالوا: إن استطاع الصوم صام، وإن لم يستطع أفطر، ولا شيء عليه^(٣).

ومن روى عنه هذا أنس بن مالك، وقالوا: إنما أوجب الله الفدية قبل النسخ على المطيقين دون غيرهم، وخيرهم بين أن يصوموا أو يطعموا.

فقال: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يَطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ﴾ [البقرة: ١٨٤]، ثم نسخ الفدية عنهم وألزمهم الصوم، وسكت عن لا يطيق فلم يذكره في الآية، فصار فرض الصيام زائلاً عن من لا يطيقه كما زال فرض الحج عن من لا يطيقه، وكما زالت الزكاة [٦٦-ب-ب] عن المعدمين.

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: وهذا عندي قول فاسد، قاسوه على غير قياس؛ لأن الزكاة والحج لا يقاسان بالصيام، فرق الله بين ذلك في كتابه، وفرقته

(١) الحديث أخرجه البخاري (١٦١/٤) ومسلم (١١١٥) وأبو داود (٢٤٠٧) والنسائي (١٧٦/٤) من حديث جابر بن عبد الله، وأخرجه من حديث أبي مالك كعب بن عاصم الأشعري: أحمد (٤٣٤/٥)، والنسائي (١٧٤/٤)، والطبراني (١٩٠/١) والشافعي (٢٦٧/١) والدارمي (٩/٢) وابن ماجة (١٦٦٤) والبيهقي (٢٤٢/٤)، وصححه الحاكم (٤٣٣/١)، ووافقه الذهبي. وأخرجه من حديث ابن عمر: ابن ماجة (١٦٦٥) وصححه ابن حبان (٩١١)، وأخرجه من حديث ابن عباس: البزار (٩٨٥) وأورده الميمني في (المجموع) (١٠٦/٣) وقال: رواه البزار والطبراني في (الكبير) ورجال البزار رجال الصحيح.

(٢) ساقط في (أ، ج).

(٣) ممن ذهب إلى أنه لا فدية على الشيخ الكبير والمعاصر عن الصوم، إما لكرهه أو مرضه: مكحول ومالك وربيعه وأبو ثور، ودليلهم في ذلك: أن الصوم قد سقط عنه فلم يجب عليه الفدية كالصبي والمجنون. انظر: شرح المهذب للنووي (٢٨٤/٦).

السنة، وذلك أن الله أوجب في كتابه على كل من حال بينه وبين الصيام بالفدية والقضاء، وكذلك سبحانه جعل الزاب بدلاً من الماء، لمن حال بينه وبين الماء، ولم يجعل من الزكاة ولا من الحج بدلاً، إذا لم يقدر عليهما، فكيف يستوي المعنيان، وتشبه الستتان؟

[الفدية]

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: وقد اختلفوا أيضاً في الفدية، فقال كثير من الناس: يكفي في الفدية بِمُدٍّ^(١) بين الغداء والعشاء، لكل مسكين.

وقال آخرون: مدين: مُدٌّ للغداء، ومُدٌّ للعشاء، وهذا قولنا وبه نأخذ.

وأما قوله تعالى: ﴿لَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ﴾ [البقرة: ١٨٤] فهذا حض على التطوع، ودلالة على الخير، وقد قال بعض العلماء: أنه أراد من [١٧-أ] تصدق على مسكين لكل يوم أفطره، فهو خير له، ولعمري إن إطعام اثنين خير من إطعام واحداً

وقالت الفرقة الرابعة في الحامل والمرضع إذا خافتا على أولادهما: عليهما الإطعام، ولا قضاء عليهما، ذكر ذلك عن ابن عباس، وإبراهيم^(٢) والחסن^(٣) وعطاء^(٤)

(١) المُدُّ: ضرب من المكائيل، وهو ربع صاع، وهو قدر مد النبي ﷺ والصاع: حصة أرطال. وقيل: المد -بالضم- مكيال وهو رطل وثلاث عند أهل الحجاز والشامي، ورطلان عند أهل العراق وأبسى حنيفة، والصاع أربعة أمداد، وقيل: إن أصل المد مُقَدَّرٌ بأن يَمُدَّ الرجل يده فيملاً كفيه طعاماً. لسان العرب مادة (مد)، انظر: النسخ والنسخ للتحاسي ص (٢٤)، تفسير الطوسي (١٤٨/٢-١٤٩)، تفسير القرطبي (٢٨٨-٢٩٠)، تفسير الرازي (٢٤٩/٢-٢٥٠).

(٢) هو: إبراهيم بن يزيد النخعي، كان للعلوم جامعا، حافظاً، فقيه العراق، قيل: توفي سنة (٩٦هـ) وله (٤٩٩) سنة وقيل: خلاف ذلك. انظر: حلية الأولياء، (٢١٩/٤-٢٤٠)، سير أعلام النبلاء (٥٢٠/٤-٥٢٩).

(٣) هو: الحسن بن أبي الحسن، بسار، أبو سعيد، مولى زيد بن ثابت (البصري) ولد بالمدينة لستين بقبساً من خلافة عمر. وكان سيد أهل زمانه علماً وعملاً، وقد ولي القضاء زمن عمر بن عبد العزيز، توفي في رجب سنة عشر ومائة للهجرة، وصلوا عليه عقب الجمعة بالبصرة. انظر: سير أعلام النبلاء (٥٦٣/٤-٥٨٨).

(٤) هو: عطاء بن يسار، مولى ميمونة بنت الحارث الملاحية، زوج النبي ﷺ، حدث عن أبي أيوب وزيد وعائشة، وأبي هريرة وغيرهم. توفي سنة ثلاث ومائة للهجرة، وقيل: المائة. انظر: طبقات ابن سعد (١٣١/٥-١٣٢)، سير أعلام النبلاء (٤٤٨/٤-٤٤٩).

والضحاك بن مزاحم^(١) وغيرهم، وقال من خالف هذه [١٦٧-ب] الفرقة: عليهما القضاء، ولا إطعام عليهما، وبهذا القول نقول، وبه نأخذ، لمعان ساذكرها إن شاء الله تعالى، منها: ما قد أجمع عليه العلماء قالوا جميعاً: إنه من دخل عليه شهر رمضان وعليه دين من رمضان أو كله، أن عليه أن يصوم رمضان الداخل، ويطعم لكل يوم مسكيناً عدد ما أفطر.

ومن الحجة في ذلك أن الله حكم في التارك للصوم من عذرٍ بمحكمين، فحكم بالفدية في آية، وحكم بالقضاء في آية أخرى، فلما أن لم يجد ذكر الحامل والمرضع مسمى في آية واحدة، جمعناهما جميعاً عليهما القضاء والإطعام، وكان ذلك الصواب عندنا والاحتياط.

وقد بلغني عن أنس بن مالك أنه قال: [١/١٥] أتيت رسول الله ﷺ في إبلٍ لجار لي أخذت فوافقته وهو يأكل، فدعاني إلى طعامه فقلت: إني صائم، فقال: ادن أخبرك عن ذلك فقال: (إن الله وضع عن المسافر الصوم، وشطر الصلاة، وعن الحامل والمرضع، فكان بعد ذلك يتلهف ويقول: لَأَأْكُلْتُ مِنْ طَعَامِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حين دعاني^(٢)).

وبلغني عن ابن مسعود [١/١٦] أنه دخل عليه الأشعث بن قيس^(٣) وهو [٧-ب-أ]

(١) الضحاك بن مزاحم: هو الضحاك بن مزاحم الهلالي، أبو محمد، صاحب التفسير كان من أوعية العلم، وليس بالمجود الحديثه، وهو صدوق في نفسه، توفي في سنة اثنين ومائة وقيل: سنة خمس ومائة وقيل: سنة ست ومائة. انظر: سير أعلام النبلاء (٥٩٨/٤).

(٢) الحديث أخرجه ابن الأثير في أسد الغابة ترجمة أنس بن مالك أبو أمية (١٢٦/١-١٢٧)، والطبراني في الكبير رقم (٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧)، وأحمد في المسند (٣٤٧/٤) (٣٩/٥)، والبخاري في الكبير (٢٩/١/١)، وابن خزيمة في صحيحه (٢٠٤٢)، وابن سعد في طبقاته، وأبو داود (٢٤٠٨)، والترمذي (٧١١)، والنسائي (١٨٠/٢-١٨٢)، وابن ماجه (١٦٦٧)، وعبد الرزاق في المصنف (٤٤٧٨)، والبيهقي (٢٣١/٣)، وأنس هذا غير أنس بن مالك وإنما هو أنس بن مالك أبو أمية القشيري وقيل: الكعبي. انظر: الإصابة (ت ٢٧٨)، الاستيعاب (١/٢٠٠ ت ٨٥)، تهذيب التهذيب (١/٣٧٩ ت ٦١٥).

(٣) هو: الأشعث بن قيس بن معدى كرب بن معاوية بن جبلة بن عدي، كان من أكرام أمراء الإمام علي عليه السلام يوم صفين، حدث عنه: الشعبي، وقيس بن أبي حازم وأبو وال، وأرسل عنه إبراهيم التيمي. وقد وفد على النبي ﷺ في سبعين من كنفه. وعندما توفي، أمر الحسن بن علي عليه السلام أن يوضأ بالكافور وضوياً. وكانت بنته تحت الحسن، قبل: توفي سنة (٤٠ هـ) وزاد بعضهم: بعد الإمام علي عليه السلام بأربعين ليلة وعمره (٦٣) سنة. انظر: سير أعلام النبلاء (٣٧/٢).

يتغذى [٤-أ-ج] يوم عاشوراء^(١) فدعاه إلى غدائه، فقال: إني صائم؛ فقال ابن مسعود: إنما كان رسول الله ﷺ يصوم عاشوراء، أو كان الناس تصومه^(٢) فلما نزل شهر رمضان ترك؛ فمن شاء صامه، ومن شاء تركه، أفطره^(٣).

وبلغني أيضا عن قيس بن سعد بن عباد^(٤) أنه قال: [١/١٧] كنا نصوم عاشوراء ونخرج زكاة الفطر، فلما أمرنا بالزكاة وصوم شهر رمضان لم نؤمر بهما ولم ينه عنهما، وكنا نفعلهما^(٥).

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: فهذا ما ذكر من نسخ الصيام ومنسوخه، وما اختلف فيه منه، ولم أذكر ما ذكرت من الاختلاف الذي لا وجه له إلا مخافة أن يحتج بذلك محتج، ويظن أنه مصيب.

(١) يوم عاشوراء: هو اليوم التاسع من شهر محرم الحرام، وهذا رأي ابن عباس، كما ذهب جماهير العلماء من السلف والخلف إلى أن عاشوراء هو اليوم العاشر من شهر محرم، ومن قال ذلك: سعيد بن المسيب، والحسن البصري، ومالك وأحمد وإسحاق، وقال الشافعي وأصحابه وآخرون: يستحب صوم التاسع والعاشر؛ لأن النبي ﷺ صام العاشر ونوى صيام التاسع.

وقد اتفق العلماء على أن صوم يوم عاشوراء سنة، ليس بواجب، واختلفوا في حكمه في أول الإسلام، حين شرع صومه قبل صوم رمضان، فمن عائشة قالت: كان يوم عاشوراء تصومه قريش في الجاهلية، وكان رسول الله ﷺ يصومه في الجاهلية، فلما قدم الرسول المدينة صامه وأمر بصيامه، فلما فرض رمضان ترك عاشوراء، فمن شاء صامه ومن شاء تركه. انظر: منتخب كنز العمال (٣/٥٢٧-٥٢٩).

(٢) في (ج): إذ كان الناس تصومه.

(٣) الحديث أخرجه مسلم بشرح النووي (٨/٧-٨)، والطبراني في الكبير (١٠/١٣٦٩) (١٠٣٨٥)، وأحمد في المسند (٤٣٤٩، ٤٠٢٤)، والبخاري (ح/٤٥٠٣)، ومسلم (١١٢٧)، وأبو يعلى (ح/٥١٥٣)، والجزائر (٢٩٤/١)، والنسائي في تفسيره (١/٢١٥، ٢١٦) عن عائشة، والطبراني في الكبير (١٠/٩٩٨٩).

(٤) هو: قيس بن سعد بن عباد بن ذؤيب بن حارثة بن أبي خزيمة، سيد الخزرج وابن سيدهم، أبو ثابت الأنصاري الخزرجي الساعدي، صاحب رسول الله ﷺ وابن صاحبه -له عدة أحاديث- كان صاحب لواء النبي في بعض مغازيه، وكان بمصر وأبى عليها لأمر المؤمنين علي عليه السلام وذلك سنة ست للهجرة، وعزله عنها سنة سبع للهجرة، ولما قتل الإمام علي عليه السلام، رجع قيس إلى وطنه. وقد توفي قيس في آخر حكم معاوية. انظر: سير أعلام النبلاء (٢/١٠٢)، أسد الغابة (٤/٢١٥-٢١٦).

(٥) الحديث أخرجه الشيخ المفيد في منتخبه (٣/٥٢٩) وعزاه لابن جرير ولفظه عن قيس بن سعد قال: كنا نصوم عاشوراء، ونطوي زكاة الفطر قبل أن ينزل علينا صوم رمضان والزكاة، فلما نزل لم نؤمر ولم تنه عنه ونحن نفعل.

[كتاب النكاح]

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: وأما ما ذكر في النكاح^(١) وجاء في الكتاب من ناسخه ومنسوخه فأنا ذاكر ذلك إن شاء الله تعالى [٦٧ب-ب] وما اختلف فيه منه.

[نكاح الكتابيات]

قال الله سبحانه: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ﴾ [البقرة: ٢٢١]. فزعم قوم أنها منسوخة^(٢) نسخها قوله تعالى: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ

(١) هو: في اللغة الضم والجمع، وفي الشرع: عقد يرد على تملك منفعة البضع قصداً مقيداً بالتعريفات: ص(٣١٥). وللنكاح شروط أربعة: الأول: عقد الوالي المرشد أو من يقوم مقامه، والثاني: قبول الزوج أو من يقوم مقامه، والثالث: حضور شاهدين عدلين أو رجل وامرأتين. والرابع: رضا البالغة. انظر: الجواهر المضية شرح نكت العبادات. جعفر بن عبد السلام ص(١٨٥-٢٥٣).
(٢) في الآية ثلاثة أقوال:

الأول: أنها منسوخة، ومن ذهب إلى ذلك: ابن عباس ومالك بن أنس وسفيان بن سعيد وعبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي.

الثاني: ناسخة وهو قول شاذ.

الثالث: محكمة لا ناسخة ولا منسوخة وبه قال جماعة من العلماء ومنهم: الشافعي في أحد قوليه وعثمان وطلحة وابن عباس وجابر وحذيفة وسعيد بن المسيب وسعيد بن جبير وطاووس وعكرمة والشعبي والضحاك وفقهاء الأمصار عليه، وهو أيضاً ما ذهب إليه الإمامان: القاسم والمهدي عليه السلام.

انظر: عقود العقيان للإمام المظهر (خ)، نواسخ القرآن ص(٨٤-٨٥)، هبة الله بن سلامة (٩٢-٩٣)، النحاس (٥٤- وما بعدها)، ابن العربي (٧٩/٢-٨٣)، التبيان في النسخ والمنسوخ لابن أبي النجم حاشية، الآية (١٧٩) من سورة البقرة، الإيضاح (١٧٠)، الطبرسي (٨٤/٢)، شافي العليل للنجري (٢٤٠/١).

وَلَا تَتَّخِذِي أَخْدَانًا [الثلاثة:هـ]، وقال آخرون: إنها محكمة، والقول عندنا: إنها محكمة^(١) وليست بمنسوخة، وأن معنى الآية: أن الله سبحانه إنما أباح نكاحهن بعد إيمانهن لا ما دُمْن على كفرهن ولا تميز عندنا [١٨-١] بين أهل الكتاب، ولا بين المشركين في النكاح كلهم أهل شرك^(٢).

(١) انظر: الأحكام (٣٠٧/١ - وما بعدها)، عقود العتيان (٢/٢)، التبيان لابن أبي النجم، شافي العلل للنحري (٢٤٠/١ - وما بعدها)، الطبرسي (٣٣-٣٢/٦)، القرطبي (٧٩/٦-٦٩/٣) وما بعدها (١٢٠/٥)، جامع البيان (٤٤٤-٤٤٩).

(٢) اختلف العلماء حول آية البقرة (٢٢١) والآية (٥) من سورة المائدة، وفيما يلي نورد بعض الإيضاحات حول ذلك:

قال القرطبي في تفسيره: واختلف العلماء في تأويل هذه الآية (٢٢١) من سورة البقرة - فقالت طائفة: حرم الله نكاح المشركات في سورة البقرة، ثم نسخ من هذه الجملة نساء أهل الكتاب، فأحلهن في سورة المائدة. وأما تفسير الآيتين فلما تكرر عن أئمة المفسرين في المراد بالمشركات يتمثل في الأقوال الثلاثة الآتية: أولاً: وهو مروى عن ابن عباس بسند صحيح أن المراد بهن كل مشركة من أي أجناس الشرك كانت: عابدة وثن، أو يهودية، أو نصرانية، أو مجوسية، أو صابئة وأصحاب هذا القول هم الذين حاولوا التوفيق بين آية البقرة وآية المائدة.

ثانياً: وهو مروى عن قتادة بسند صحيح، وعن سعيد بن جبير بسند ضعيف - أن المراد بالمشركات مشركات العرب خاصة، فهو لفظ عام أريد به خاص. والآية (٢٢١) من البقرة على هذا التفسير لم ينسخ منها شيء، ولم يستثن.

ثالثاً: وهو مروى عن ابن عباس بطريق شهر بن حوشب - أن المراد بالمشركات كل مشركة من أي أصناف أهل الشرك كانت، غير مخصوص منها مشركة دون مشركة - ولعل مصدر الرأي الذي ذهب إليه بعض المفسرين من أن آية البقرة ناسخة لآية المائدة، وليست منسوخة بها - هي لرؤية ابن حوشب عن ابن عباس. ويمكن توضيح الأقوال أو المذاهب في العلاقة بين الآيتين على النحو التالي:

أن آية البقرة منسوخة بآية المائدة. بحجة أن آية المائدة أحلت بعض النساء، وكن حراماً بمقتضى آية البقرة. أن الآيتين محكمتان: لأن آية البقرة في المشركات من غير أهل الكتاب وآية المائدة في الكليات خاصة. أن آية البقرة هي الناسخة؛ لأن الكليات اللاتي أحلتهن آية المائدة بمنطوقها - حرمتهم آية البقرة بنهها عن المشركات عامة. وحجة هذا القول - كلمة ابن عباس، وقول ابن عمر (حرم الله المشركات ولا أعرف شيئاً من الإشراف أعظم من أن تقول المرأة وبها عيسى، أو عید من عباد الله).

وأما نكاح أهل الكتاب، فقال القرطبي: إذا كانوا حرباً فلا يحل، وسئل ابن عباس عن ذلك فقال: لا يحل. وتلا الآية (٢٩) من سورة التوبة، وكره مالك تزوج الحربيات، كما اختلف العلماء في نكاح إماء أهل الكتاب فقال مالك: لا يجوز نكاح الأمة الكتابية، وقال أبو حنيفة وأصحابه: يجوز نكاح إماء أهل الكتاب.

انظر: تفسير القرطبي (٦٦٣-٦٦٣)، زاد المسير في علم التفسير (٢٤٦-٢٤٧)، تفسير ابن كثير، =

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: أي شرك أعظم من شرك النصارى، وهم يزعمون أن عيسى ربهم، وأن الله ثالث ثلاثة، وغير هذا من الكفر، ويحسدون محمداً ﷺ وما جاء به من كتاب، وكذلك اليهود يحسدون جميع ذلك ويقولون: أن الله ولد، وصنوف أيضاً من الكفر، ومن قال بما ذكرنا وحده محمداً ﷺ أو آية من كتاب الله فكافر عندنا.

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: ومن الحجة على من أجاز نكاحهن، واحتج بالآية، أن نقول له: ليس الله قال في أول الآية: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ﴾^{١١}

فبين بقوله: (المحصنات) أنهن العفاف، ثم قال: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ﴾، فلم يبح تزويج المحصنات، إلا أن يكن مومنات، ولا المسلمات، إلا أن يكن محصنات فكيف يباح نكاح المحصنات اللاتي غير مومنات؟ هذا من أجل المحال، هو سبحانه يحرم نكاح من كان متسماً باسم الإسلام إذا كان زانياً [١٦٨-ب] فكيف يحل نكاح المشركات، وإن كن محصنات، والله سبحانه لم يبح^(١) نكاح محصنة إلا أن تكون مومنة، ولا نكاح مسلمة إلا أن تكون من المحصنات، فإذا اجتمعا في امرأة جاز نكاحها وإذا افرقا كان النكاح فاسداً. وقد قال الذين زعموا أن الآية التي في البقرة نسختها الآية التي في المائدة [٨-أ] أن حذيفة^(٢) تزوج يهودية، وأن عمر أمره بفراقها على حد التنزيه،

(١/٢١٤-٤٠٤)، مجمع البيان في تفسير القرآن للطبرسي، (٢/٢٠٩-٢١٠)، النسخ في القرآن الكريم د. مصطفى زيد (٢/٥٩٨-٦٠٤)، تفسير الخازن (١/١٥٣)، وحول نكاح المشركات انظر: الروض النظم للسياغي (٤/٢٧٠) بالإضافة إلى المصادر السابقة في حاشية الآية المذكورة. قال الخازن في تفسيره: الأكثرون من العلماء وهو القول الصحيح المختار أن لفظ الشرك يندرج فيه أهل الكتاب من اليهود والنصارى، وكذلك عبدة الأصنام والمجوس وغيرهم.. وبدل على أن اليهود والنصارى يطلق عليهم اسم الشرك.

(١) في (ب، ج): فلم يبح
(٢) هو: حذيفة بن اليمان، من نجباء أصحاب الرسول ﷺ وهو صاحب السر، أبو عبد الله حليف الأنصار، من أعيان المهاجرين، تولى إمرة المدائن لعمر فبقي عليها إلى بعد مقتل عثمان وتولى بعد عثمان بأربعين ليلة. انظر: سمر أعلام النبلاء (٢/٣٦١)، وغير تزوج حذيفة بن اليمان بيهودية أورده الكثير من المفسرين، منهم ابن كثير والقرطبي وغيرهما، وكذا تزوج طلحة بن عبيد الله بنصارية. انظر: تفسير ابن كثير (١/٤٠٣)، تفسير الخازن (١/١٥٣)، تفسير القرطبي (٣/٧٠).

وزعموا وذكروا أن طلحة^(١) تزوج نصرانية، وهذان خبران لا أدري ما هما غير أنسي أحببت ذكرهما لما قدمت، وذكروا أيضاً أن عثمان^(٢) تزوج نائلة^(٣) بنت الفرافصة الكلبية، وهي نصرانية، وهذا عندي عن عثمان ليس بصحيح، لأحاديث عارضته يذكر فيها إسلام أبيها (وإسلام أمها)^(٤) وإسلامها قبل تزويج عثمان لها، وما يفسد هذه الأحاديث عندي كعب بن مالك^(٥)، وما أراد من تزويج امرأة من أهل الكتاب، وسواله رسول الله ﷺ عن ذلك ونهيه إياه عنه، وقد قيل: إنه قال له: إنها لا تحسنك، ولا أدري ما هذه اللفظة الزائدة، وزعموا أيضاً أن رسول الله ﷺ [٤ب-ج] (رحم يهودياً ويهودية)^(٦).

(١) هو: طلحة بن عبيد الله بن عثمان بن عمرو بن كعب... القرشي التيمي المكي أبو محمد، ممن سبق إلى الإسلام وأوذي في الله، ثم هاجر فاتفق أنه غاب عن وقعة بدر في تجارة له بالشام، كان قتله في سنة (٣٦هـ) في جمادى الآخرة، وقيل: في رجب، وهو ابن (٦٢) سنة وقيل: إن الذي قتله: مروان بن الحكم. انظر: سير أعلام النبلاء (١/٢٣-٤٠)، تهذيب التهذيب، لابن حجر (٥/٢٠) ت (٣١٢٨).

(٢) هو: عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي الأموي، يكنى أبا عبد الله وقيل: أبو عمرو، وقبل كان يكنى أولاً بابنه عبد الله، وأمه رقية بنت رسول الله ﷺ عليها السلام، أسلم في أول الإسلام، وكان يقول إني لرابع أربعة في الإسلام.

تولى الخلافة بعد عمر بن الخطاب يوم السبت غرة محرم سنة أربع وعشرين بعد دفن عمر ابن الخطاب بثلاثة أيام، وقتل بالمدينة يوم الجمعة ثمان عشرة أو سبع عشرة حلت من ذي الحجة سنة خمس وثلاثين من الهجرة. انظر: الطبقات لابن سعد (٣/٣٩-٦١)، أسد الغابة (٣/٣٧٦-٣٨٤)، حلية الأولياء (١/٥٥-٦١).

(٣) هي: نائلة بنت الفرافصة بن الأحوص بن عمر بن ثعلبة بن الحارث بن حصن بن ضمضم بن عدي بن جناب من كلب، ذكرها ابن سعد في طبقاته أثناء ترجمته لعثمان بن عفان. انظر: طبقات ابن سعد (٣/٤٠). ساقط في (أ).

(٤) هو: كعب بن مالك بن أبي كعب، وأسم أبي كعب عمرو بن القين بن كعب بن سواد بن غنم بن كعب بن سلمة بن سعد بن علي الأنصاري، الحزرجي المقبي الأحدي، شهد العقبة، وهو أحد الثلاثة الذين تخلفوا في غزوة تبوك.

(٥) انظر: أسد الغابة (٤/٣٤٨-٣٤٧)، سير أعلام النبلاء (٢/٥٢٣-٥٣٠). وغير تزويج حذيفة بيهودية، وطلحة بنصرانية، وكذا عثمان بابنة الفرافصة الكلبية، أورده البيهقي في سنة (١٧٢/٧).

(٦) أخرج أبو داود في سننه عن عبد الله بن مسلمة، قال: قرأت على مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر أنه قال: إن اليهود جاؤا إلى النبي ﷺ فذكروا له أن رجلاً منهم وامرأة زنيا، فقال لهم رسول الله ﷺ: ((سا تجملون في التوراة في شأن الزنا)) فقالوا: نفضحهم ويجلدون... إلخ.

وقد أورد عدة أحاديث حول لموضوع انظر: سنن أبي داود (٤/١٥٣-١٥٧) - الأحاديث (٤٤٦٦-٤٤٥٥)، تفسير الخازن (٢/٤٣-٤٨)، زاد المسير (٢/٣٥٦-٣٦٩)، تفسير القرآن لابن كثير (٢/٩٧٢-١٠٨)، فتح القدير، للشوكاني (٢/٤١٧-٤٩)، مجمع البيان، للطوسي (٢/٩٣-١٠٧).

وقد بلغني عن ابن عباس رضي الله عنهما وغيره ما يفسد قولهم [١/١٨] أنهم أجمعوا على تحريم نساء أهل الكتاب إذا كن حرباً، والآية التي احتج بها من احتج فإنها جاءت مبهمة لم يبين فيها سلم من حرب، فهذا مما يفسد عليهم قياسهم الأول، إذا كانوا يعملون بظاهر الكتاب ومخرج اللفظ.

[نكاح المجوسيات والوثنيات المشركات]

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: فأما المجوسيات والوثنيات، وجميع المشركات، فلم يختلف أحد علمته في تحريم نكاحهن^(١)، والقول عندنا في المملوكات مثل ما قلنا به في الحرائر قبل هذا، وقد رخص غيرنا في نكاح المملوكات ذميات كن أو مشركات، واحتجوا أن الله تعالى [٩-أ] إنما ذكر وحرم النكاح، ولم يذكر ملك اليمين، وهذا عندنا قول مدحول فاسد.

[نكاح المسيبات]^(٢)

فأما ما اعتلوا به في سبي أوطاس أنهن وطنن، وهن عوايد أو ثنان، ففاسد^(٣) لا

(١) نكاح الكاتبة كاليهودية والنصرانية، اختلف العلماء حول ذلك، فالإمام القاسم والمهادي والناصر والمزيد بالله والمؤلف رحمهم الله جميعاً ذهبوا إلى تحريم ذلك على المسلم، وهي رواية عن الإمام زيد بن علي والإمام محمد بن عبد الله النفس الزكية، والرواية الثانية عن الإمام زيد بن علي والإمام جعفر الصادق والإمام محمد الباقر، وعامة الفقهاء جواز ذلك وهو مروى عن جماعة من الصحابة واختاره الإمام يحيى بن حمزة في كتابه الانتصار وقال: إنه إجماع الصدر الأول. انظر: الثمرات للفتية يوسف (١/خ)، البحر الزخار (٤/٤١، ٤٠)، أما المجوسيات والوثنيات فقد أجمع العلماء على تحريم نكاحهن. انظر: النحاس ص (٥٦-٥٧)، نواسخ القرآن ص (٨٤-٨٥)، عقود القتيان (٢/خ)، ومصادر أخرى عديدة يجدها الباحث في كتب الفقه المقارن (كتاب النكاح).

(٢) أي: المسيبات من المجوسيات والوثنيات والمشركات، وقد ذهب البعض ومن ذلك ما رواه يحيى بن أيوب عن ابن جريح عن عطاء وعمرو بن دينار أنهما سئلا عن نكاح الإماء المجوسيات فقالا: لا بأس بذلك وتأولوا قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ﴾ [البقرة: ٢٢١] هذا عندهما عقد النكاح لا على الأمة المشركة، واحتجوا بسبي أوطاس. قال النحاس: وهذا مؤلف شاذ. انظر: الناسخ والمنسوخ للنحاس ص (٥٧).

(٣) في (أ): فيا بطل، وفي سبي أوطاس أخرجه أحمد في مسنده (٦٢/٣)، وأبو داود في سننه (٢١٥٧/ح)، والبيهقي في سننه الكبرى (١٢٤/٩) عن أبي سعيد الخدري أن النبي ﷺ قال في سبي أوطاس: ((لا توطأ حامل -

يعرف هذا الخير، ولا يجب أن يصدق بمثله عن النبي (ﷺ) ولا على أحد من أصحابه، بل قد بلغنا [١/١٩] أن بعضهم سأل عما كانوا يأخذون من السي فقالوا: كنا نأمرهم أن يقتلن ثم يتوجهن القبلة، ثم نأمرهن أن يسلمن ويشهدن أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله (ﷺ) ثم يدنوا منها صاحبها بعد أن يفعل ذلك ويستبرى أرحامهن، وهذا الحديث مفسد^(١) ما ادعوا في سي أوطاس.

[تكاح الزانية والزاني]

وبما اختلف فيه قول الله تعالى: ﴿الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحَرَّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ [النور: ٣] فزعم قوم أنها منسوخة لا يعمل بها^(٢)، وأن الآية التي بعدها هي التي نسختها، وهي قوله الله سبحانه: ﴿وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ﴾ [النور: ٣٢]؛ فزعموا أن البغايا هن الأيامي، واعتلوا أيضاً

حتى تضع ولا غير حالض حتى تحيض حيضة))، وفي هذا أحاديث، أي في استواء الأمة إذا ملكست قال الشوكاني في نيل الأوطار (٢٥٩/٦، ٢٦٢): وظاهر هذا الحديث أنه لا يشترط في جواز وطئ المسبية الإسلام... إلخ. انظر سنن أبي داود ٢٤٧/٢، السنن الكبرى للبيهقي ١٢٤/٩، مسند أحمد ٦٢/٣. أوطاس: واد في ديار هوازن، فيه كانت وقعة حنين للنبي (ﷺ) بين هوازن، ويعتمد قال النبي (ﷺ) ((حسي الوطيس)) وذلك حين استمرت الحرب وهو (ﷺ) أول من قاله. معجم البلدان (٢٨١/١).

(١) في (ج): تفسير.

(٢) للعلماء في هذه الآية أقوال أربعة:

الأول: أنها منسوخة، ومن قال بذلك سعيد بن المسيب، وهو الذي عليه أكثر العلماء وأهل الفتيا، ومن ذهب إلى ذلك أيضاً ابن عمر وسالم وجابر بن زيد وعطاء وطاوس ومالك بن أنس.
الثاني: أن النكاح في الآية هو الوطء، ومن ذهب إليه ابن عباس واختار هذا القول محمد بن جرير.
الثالث: أن الزاني هاهنا المجلود في الزنا لا ينكح إلا زانية مجلودة في الزنا أو مشركة وكذلك الزانية، قاله الحسن.

الرابع: أنها الزانية التي تكسب بزناها وتتفق على زوجها، وهو قول مجاهد، وسأيت التوضيح في حاشية لاحقة. انظر: التحاسن ص (١٩١-١٩٣)، نواسخ القرآن ص (١٩٨)، هبة الله بن سلامة ص (١٥٠)، فتح المنان في نسخ القرآن ص (٣٢٠-٣٢٢).

بحديث ضعيف في الآية التي ذكر الله فيها تحريم نكاح الزانية والزانية؛ فزعموا أن رجلاً كانوا يزنون في الجاهلية بنساء كن عواهر، فلما أن حرم الله الزنا أرادوا أن يتزوجوهن فحرم [١٦٩-ب] الله ذلك عليهم خاصة لقوله: ﴿الزاني لا ينكح إلا زانية﴾ [الر:٣]، وهذا حديث لا نعرفه ولم يبيء إلا من جهة واحدة، ثم اختلف أصحاب هذا القول، فقال بعضهم: كان تحريماً عاماً واحداً ثم نسخته الرخصة [٩-ب-أ]، وقال بعضهم: لم يكن التحريم إلا على أولئك خاصة دون غيرهم، وقال بعضهم: بما ذكرت من نسخ الآية وأباحوا نكاح البغايا وإمساكهن، وقال الآخرون: إن الآية بحكمة قائمة محرمة، وهذا قولنا وبه نأخذ، غير أن لها عندنا معنى ومخرجاً.

نقول: إن الله سبحانه إنما ذكر ذلك وحرمه ما كانت مقيمة على فجورها وبغيها، فحرام على المؤمنين نكاحها، وكذلك الفاجر ما كان مقيماً على فجوره فحرام نكاحه مؤمنة، فإن تابا وصحت توبتهما فلا بأس بإنكاحهما، لا شيء أشد من الكفر بالله، فقد قبل الله التوبة من المشركين، وأثنى عليهم، والمعنى في الآية أنه لا يحل للمؤمن أن ينكح زانية مقيمة على زناها، ولا يحل لمؤمنة أن تنكح زانياً مقيماً على زنائه، ومعصيته لله^(١) فهذا عندنا هو معنى الآية، وهي بحكمة، ولقد بلغني من حيث أثنى عن أمير المؤمنين صلوات الله عليه [١/٢١] أن قوماً اختصموا إليه في رجل تزوج امرأة فزنت قبل أن يدخل بها، أنه فرق بينهما.

(١) رأي المؤلف عليه السلام قال به قوم من المتقدمين من العلماء، إذ ذهب البعض إلى أن الآية بحكمة غمسة، وعندهم: من زنى فسد النكاح بينه وبين زوجته، وإذا زنت الزوجة فكن ذلك أبضاً. وقال آخرون لا يفسخ النكاح بذلك، ولكن يؤمر الرجل بطلاقها إذا زنت ولو أمسكها، ثم لا يجوز التزويج بالزانية ولا من الزاني، بل لو ظهرت التوبة فحينئذ يجوز النكاح. قال في عقود العتيان: قال أبو القاسم: هذه الآية منسوخة بقوله تعالى: ﴿وانكحوا الأيامى منكم﴾ وهو قول جماعة، منهم سعيد بن المسيب، وادعى أبو علي الإجماع في نسخته، وقال بعضهم: نسخت بالإجماع، يريد الناسخ لها الإجماع، وليس بالوجه عندي؛ إذ الإجماع لا يجوز أن ينسخ القرآن. عقود العتيان (خ). قال الشافعي: إن قرله تعالى: ﴿والزانية لا ينكحها﴾ نسختها الآية التي بعدها ﴿وانكحوا الأيامى منكم﴾ وإلى هذا ذهب سعيد بن المسيب. نواسخ القرآن (١/١٩٨).

وذكر أيضاً عن بعضهم [١/٢٢] أن رجلاً تزوج امرأة فزنت قبل أن يدخل بها،
ففرق بينهما ولم يعطها صداقاً^(١)، وأحسب ذلك عن شريح.

[اللعان]

قال عبد الله بن الحسين [٦٩ب-ب] صلوات الله عليهما: وما يحتج به أيضاً على ما ذكرنا ما حكم به رسول الله ﷺ في التفريق [١٠-أ] بين المتلاعنين فنقول
لخصمنا: إذا كانت تحرم عليك بأن ترميها بالفجور، أو بأن تنفي من ولدها حتى يحكم
عليه في ذلك باللعان^(٢)، ثم تصير محرمة عليه بالتهمة، فهي عليه باليقين أحرم، والحجة
له بذلك ألزم والقول عليه أوكد؛ لأن الله سبحانه اشترط على المؤمنين نكاح [١٥-ج]
المحصنات من المؤمنات، ومع هذا لا يؤمن أن تفسد على زوجها نسبه، ويدخل فيه ما
ليس منه حتى تحل في ذلك الحرام، وتحرم منه الحلال، فأى عظمة أعظم من هذا أو
أجل عند الله سبحانه، وقد احتج قوم بحديث عن النبي ﷺ ضعيف كذب لا يلتفت
إليه، وهو [١/٢٣] أن رجلاً زعموا قال للنبي ﷺ: أن امرأته لا ترد يد لامس،
فأمره ﷺ أن يستمتع منها^(٣). وهذا باطل كذب على رسول الله ﷺ، ولم يرو هذا
إلا من جهة واحدة ولا يعاب بها، غير أنني أحببت ذكرها حتى لا لا يحتج بها محتج فيظن

(١) انظر: حلية الأولياء (١٣٢/٤-١٤١)، تهذيب تاريخ دمشق الكبير (٣٠٥/٦-٣١٨)، سر أعلام النبلاء
(١٠٦-١/٤)، السنن الكبرى للبيهقي (٣٠٦/٧) انظر فهارس كل جزء على حدة.

(٢) في (أ): بالأيمان.

(٣) الحديث أخرجه النسائي وأبو داود، ولفظه عند النسائي: (جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: إن عندي
امرأة هي من أحب الناس إلي، وهي لا تمنع يد لأمس قال: طلقها، قال: لا أصبر عنها، قال: استمتع بها، قال
أبو عبد الرحمن: هذا الحديث ليس بثابت، وعبدالكريم ليس بالقوي.

سنن النسائي، (٦٧/٦)، وقد اختلف الناس في هذا الحديث ما بين مضعف له، ومنكر، قال الإمام أحمد: هو
حديث منكر، وقال ابن قتيبة: إنما أراد أنها سخية لا تمنع سائلاً. انظر: تفسير ابن كثير (٤٣٦/٣-٤٣٧)،
تفسير الحازن (٢٨٠/٣).

أن هذا خبر صحيح، وهذا هو المعنى عندنا، والله أعلم. في هذه الآية، والنكاح الذي ذكره الله سبحانه، وهو محتمل للتزويج والعقد، محتمل أيضاً للجماع، وقد روي عن ابن عباس أنه قال: النكاح الجماع^(١)، وقال غيره: هو العقد فهذا ما اختلف فيه.

[نكاح المتعة]^(٢)

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: وما اختلف فيه نكاح المتعة التي [١٠-ب-] ذكرها الله في سورة النساء وهو قوله تعالى: ﴿لَمَّا اسْتَمْتَحْتُمْ بِهِ مَنَّهُنْ قَاتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾ [نساء: ٢٤]، فقال في ذلك قوم: هي منسوخة^(٣) نسخها قول الله

(١) هذا القول احتج به الإمام المهدي محمد بن الطاهر بن يحيى ت(٧٢٨هـ) في كتابه (عقد العقبان) (خ) ولفظه: قال سعيد بن جبور: قال ابن عباس: ﴿الزاني لا ينكح إلا زانية﴾ ليس هذا بالنكاح ولكنه الجماع. انظر: عقد العقبان (خ)، تفسير القرطبي (١٦٧/١٢-١٦٨)، فتح القدير (٧-٣/٤)، تفسير ابن كثير (٤٣١/٣-٤٣٨)، زاد المسر (٣/٦-١٢)، تفسير الخازن (٢٧٩/٣-٢٨٠)، جامع البيان (٩/٢٦٣).

(٢) انظر: السنن الصغرى للبيهقي (٤٣/٢-٤٤) الأحاديث (١١٦١/٢٦٠٧-٢٦١٠)، صحيح البخاري، فتح الباري (٤٨١/٧) حديث (٤٢١٦)، الصحيح كتاب النكاح (٢٤٦/٢)، أحمد في مسنده (١٤٢/١)، فتح القدير (٢٤٩/١-٤٥٠)، نيل الأوطار (١٥١/٦-١٥٧)، شافي العليل (٥٢٤/١-٥٢٦)، البحر الزخار، كتاب النكاح، كتاب الأم، للشافعي (١٧٤/٧)، عقد العقبان (٢/٢)، صحيح مسلم، كتاب النكاح، باب نكاح المتعة (١٣٠/٤-١٣٥)، السنن الكبرى للبيهقي (٢٠٧-٢٠٧)، تفسير القرطبي، تفسير الطبري، تفسير الطبرسي، زاد المسر، كل ذلك خلال تفسير الآية (٢٤) من سورة النساء، النحلص (٩٦-١٠١)، نواسخ القرآن (١٢٤-١٢٥)، هبة الله بن سلامة (١٠٧-١٠٨)، المتألفي الحلبي (٥٦)، ابن العربي (١٦٧/٢-١٧١).

(٣) اختلف العلماء حول هذه الآية ولم يصلوا إلى إجماع تقوم به الحجة، وأول تلك الاختلافات يأتي في المراد بقوله تعالى: ﴿...استمتعتم...﴾ - أي: الاستمتاع، فاختلفوا فيه على قولين: الأول: أنه النكاح، والأحور المهور، وهو مذهب ابن عباس ومجاهد والجمهور. الثاني: أنه المتعة التي كانت في أول الإسلام، إذ كان الرجل ينكح المرأة إلى أجل مسمى ويشهد شاهدين على ذلك، فإذا انقضت المدة ليس له عليها سبيل قاله قوم منهم السدي، ثم اختلفوا في الآية هل هي بحكمة أو منسوخة؟ فنذهب قوم إلى أنها بحكمة، وقال آخرون: هي منسوخة، إلا أنهم اختلفوا عما إذا نسخت على قولين:

الأول: بإيجاب العدة أي بآية (٤١) من سورة الطلاق، والآية (٢٢٨) من البقرة. الثاني: أنها نسخت بنهي رسول الله ﷺ عن المتعة، وقال النجاشي في شافي العليل (٥٢٤/١) بعد الآية: وهو النكاح عند الأكثر، وروي عن ابن عباس والسدي: أن المراد نكاح المتعة. انظر: نواسخ القرآن ص (١٢٤-١٢٥)، التبيان لابن أبي النجم حاشية الآية (٧) من سورة النساء، الإيضاح (٢٢١)، هبة الله بن سلامة ص (١٠٧)، الأحكام للهادي (٢٧٩/١)، النحلص (٩٦-١٠١)، المتألفي ص (٥٥)، المصابيح (١٢٢-١٢٣) بالإضافة إلى المصادر المشار إليها في أول بحث نكاح المتعة.

عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾ [الطلاق: ١]، وقال آخرون: أنها محكمة^(١) والقول عندنا أنها منسوخة نسخها الكتاب والسنة، وأن الاستمتاع الذي ذكره الله إنما هو: تزويج، إلا أنه كان فيه شرط، وقد فسرت ذلك في آخر الباب:

وأما الكتاب فنسخها قول الله سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِغُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ﴾ [المارج: ٢٩-٣١]، فنسخها ما أوجب الله سبحانه من العدة للزوجة، والميراث والصداق والطلاق، وقوله للأولياء: أنكحوا ولا تنكحوا.

وأما السنة، فنهى رسول الله ﷺ عنها وعن كل شرط في النكاح.

وقد بلغني من غير جهة أن المتعة إنما كانت ثلاثة أيام، وأنها كانت تزويجاً إلا أنه كان فيها شروط، فنسخ الله تلك الشروط بما ذكرنا، وما كان من نهى رسول الله ﷺ عنها وذلك [١/٢٥] أن رسول الله ﷺ اعتمر فشكا إليه الناس العزبة فقال: «استمتعوا من هذه النساء واجعلوا الأجل بينكم ثلاثة أيام، فما أحسب أن رجلاً منكم يستمكن من امرأة ثلاثة أيام إلا ولأها الرابعة بديهر»، فلما أن كان اليوم الرابع أو الثالث من قوله خرج عليه السلام حتى وقف بين الركن والمقام، وأسند ظهره إلى الكعبة ثم قال: «يا أيها الناس إني كنت أمرتكم بالاستمتاع من هذه النساء [١١-١] ألا وأن الله قد حرم ذلك إلى يوم القيامة، فمن كان عنده منهن شيء [٧٠ب-ب] فليخل سبيلها، ولا تأخذوا مما أتيتموهن شيئاً»^(٢)، فهذا ما صحح عندنا في تلك العمرة والمتعة.

(١) من ذهب إلى أن الآية محكمة: المتأقفي الحلي (٥٦/١)، إذ قال: الصحيح أن الآية محكمة غير منسوخة، ابن العربي في التناسخ والتنسوخ (١٦٨/٢-١٧١).

(٢) الحديث أخرجه البيهقي في السنن الكبرى (٢٠٣/٧)، السنن الصغرى (٤٤/٢) رقم ١١٦٢/٢٦٠٩، ومسلم في صحيحه بكتاب النكاح (١٣٢/٤)، ابن ماجة (٦٣١/١)، مجمع الزوائد (٢٦٧/٣)، والطبراني في الكبير (٦٥١٩، ٦٥١٣/٧)، وأحمد في مسنده (٤٠٤-٤٠٥)، أبو داود (ح/١٧٨٤)، وقد سبق التنويه حول بعض المصادر في تحريم نكاح المتعة فلراجع: كتاب الجواهر المضئية شرح نكت العبادات ص (٢٠٢)، الفقه على المذاهب الأربعة (٩٣-٩٠/٤)، فقه السنة (٣٨-٣٥/٢).

وقد بلغني من حيث أثنى عن محمد بن الحنفية^(١) عن أبيه علي بن أبي طالب صلوات الله عليه [١/٢٦] أنه مرّ بابن عباس وهو يفتي بنكاح المتعة. فقال له علي عليه السلام قد نهى رسول الله ﷺ عنها، وعن لحوم الحمر الأهلية^(٢).

وقد بلغني عن رسول الله ﷺ في حديث آخر [١/٢٧] أنه قال بعد ما ذكرنا عنه من قوله في تحريمها ما قاله في اليوم الثالث في آخر كلامه: «متعة النساء حرام» حتى قال ذلك مرتين أو ثلاثاً.

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: وما علمت أن أحداً كان يبيحها من أصحاب رسول الله ﷺ إلا ابن عباس^(٣).

وقد بلغني وتقرر عندي أنه رجع عنها وحرّمها قبل وفاته^(٤) والمتعة التي قلنا أنها كانت على عهد رسول الله ﷺ فإنما بلغنا [هـ-ج] أنه كان فيها شرط كذا وكذا بكذا، وليس بيننا توارث، ثم جاء النسخ لذلك والنهي عنه، لما أراد الله سبحانه من صحة الأنساب والصالح في الدين والمؤمنين.

(١) هو: السيد الإمام أبو القاسم وأبو عبد الله محمد بن الإمام علي بن أبي طالب صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين، ولد في العام الذي مات فيه أبو بكر الصديق، وقيل: مولده في خلافة أبي بكر، توفي سنة (٨٠هـ)، وقيل: (٨٣هـ). انظر: سير أعلام النبلاء (٤/١١٠-١٢٩) ومصادره، تهذيب التهذيب، لابن حجر (٣٠٦/٩) ت (٦٤٤٧) طبقات الزيدية (خ).

(٢) الحديث أخرجه البيهقي في السنن الكبرى (٧/٢٠١-٢٠٢)، السنن الصغرى (٢/٤٣) رقم ٤٣٠٧/٢٦١١، فتح الباري (٧/٤٨١) حديث رقم (٤٢١٦)، أحمد في مسنده (١/١٤٢)، الرمزي (ح/١٧٩٤)، ابن ماجة (١٩٦١)، سعيد بن منصور (٨٤٨)، الدارمي (٢/١٤٠)، الإحسان (٩/٤٤٨) رقم ٤١٤٠، ٤١٤٥، ٤١٤٣، في صحيح البخاري بأرقام (٤٢٠٦، ٥٥٢٣، ٥١١٥)، وغيرهم بطول، وانظر: إتحاف الطالب جمع الجيبي (٨٤-٨٥) حديث رقم (٥٢٤، ٥٢٥).

(٣) في عقود العقيان: وروينا أنه روى عن ابن عباس أنه قال عند موته: (اللهم إني أتوب إليك من قولي في المتعة والصدف). انظر: عقود العقيان (خ).

(٤) أخرجه البيهقي في السنن الكبرى (٧/٢٠٥) أنه قال في المتعة: حرام كالمنية والدم ولحم الحنظل، قال ابن الجوزي في زاد المسير (٢/٥٣): وقد روي عن ابن عباس: أنه كان يفتي بجواز المتعة، ثم رجع عن ذلك، وقال الخازن في تفسيره: وروي أن الناس لما ذكروا الأشعار في فنيا ابن عباس بالمتعة قال: قاتلهم الله، أنا ما أفئيت بإجازتها على الإطلاق، لكن قلت: إنما تحمل للمضطر كما تحمل الميتة له، وروي أنه رجع عنه. تفسير الخازن (١/٣٦٢)، انظر: السنن الصغرى (٢/٤٣) رقم ٢٦٠٨، كتاب الحاروي الكبير للماوردي (١١/٤٥٢) طبعة دار الفكر، كتاب الأم (٧/١٧٤)، عقود العقيان (٢/خ).

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: ولا أعلم أن أحداً من أهل العلم جميعاً لا من أهل العراق ولا من أهل الحجاز، ولا من أهل الشام، ولا من أصحاب الآثار، ولا ممن يؤخذ بقوله إلا وقد أجمعوا جميعاً أنها حرام، وأنها منسوخة بما ذكرنا من الحجج في أول كلامي هذا [١١١ب-أ] [٧١ب-أ] غير فرقة زعمت أنها فرقة من فرق الشيعة ممن ينتحل القول بالإمامة^(١) فقد خلطوا على الشيعة وغيرهم بهذا القول ومثله، ودلسوا على الشيعة وغيرهم بهذه الأقاويل، فهذا جميع ما اختلف فيه من ناسخ النكاح ومنسوخه.

(١) قال الطبرسي في تفسيره (٧١/٥) بعد أن أورد الآية ﴿فَمَا اسْتَمْتَحِم بِهِ مِنْهُنَّ﴾: قيل: المراد بالاستمتاع هنا ترك البغية والمباشرة وقضاء الوطر من اللذة ... عن الحسن ومحمد وابن زيد والسدي، فمعناه على هذا ما استمتعتم أو تلذذتم من النساء بالنكاح فأتوهن أجورهن، وقيل: المراد نكاح المتعة وهو النكاح المنعقد بمهر معين إلى أجل مسمى ... عن ابن عباس والسدي وابن سعيد وجماعة من التابعين، وهو مذهب أصحابنا الإمامية وهو من الواضح.

[كتاب الطلاق]

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: فأما ما جاء من الطلاق في الناسخ والمنسوخ وذلك في مكانين: أحدهما فدية المختلعة^(١)، وعدة الوفاة.

[فدية المختلعة]

قال الله تعالى: ﴿وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا﴾ [البقرة: ٢٢٩]^(٢)، ثم قال بعد ذلك: ﴿إِلَّا أَنْ يَخَالَأَ أَلَا يَقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يَقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ﴾ [البقرة: ٢٢٩].

وقال: ﴿وَأَتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا وَإِنَّمَا مُبِينًا﴾ [النساء: ٢٠]^(٣) ثم نسخ هذا بقوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَخَالَأَ أَلَا يَقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ﴾ فأحلت هذه

(١) فدية المختلعة: أي عوض الزوجة لزوجها مقابل الطلاق.

(٢) آية البقرة (٢٢٩) ذهب ابن الجوزي في نواسخه ص (٨٨) إلى أنها مبنية لحكم الخلع، ولا تكاد تقع الفارقة بين الزوجين إلا بعد فساد الحال ... إلى أن قال: وهذا أمر ثابت، والآية محكمة عند عامة العلماء، وذهب هبة الله بن سلامة ص (٩٤) إلى أن هذه الآية ناسخة لحكمها بالاستثناء. انظر: التبيان لابن أبيي النجم حاشية الآية (١٩) من سورة البقرة.

(٣) سورة النساء. الآية (٢٠) وقيل: في الآيتين (٢٠، ٢١) ثلاثة أقوال:

- أنها محكمتان غير منسوختين لكن للزوج أن يأخذ الفدية من المختلعة؛ لأن النشوز حصل من جهتها، فالزوج يكون حكم المكره لا المختار للاستبدال، ولا يتنافى حكم الآيتين وحكم آية الخلع فلا يحتاج إلى نسخها بها وهو قول الأكثرين.

- أنها محكمتان وليس للزوج أن يأخذ من المختلعة شيئاً ولا من غيرها؛ لأجل ظاهر الآية عسن بكرم بن بكر بن عبدالله المزني.

- أن حكمها منسوخ لقوله تعالى: ﴿إِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا يَقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ﴾ عن الحسن. انظر: مجمع البيان للطبرسي (٥٩/٤).

الآية الأخذ منهم عند تركهن إقامة حدود الله، وذلك عند عصيانهن لأزواجهن، وترك طاعتهن ونشوزهن^(١).

[أول مختلة في الإسلام]

وأول مختلة كانت في الإسلام حبيبة بنت سهل^(٢) كانت عند قيس بن ثابت بن شماس^(٣) فأتى النبي ﷺ، فقالت: يا رسول الله، لا أناء، ولا ثياب، فقال لها رسول الله ﷺ: [١/٢٨] «أفتردين عليه ما أخذت منه؟»

قالت: نعم، وكان ثابت قد تزوجها على حديقة من نخل، فقال ثابت: هل تطيب ذلك لي يا رسول الله، قال: «نعم؛ فأمره رسول الله ﷺ بطلاقها»^(٤).

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: فهذا ما جاء في نسخ الطلاق ومنسوخه [٧١ب-ب].

(١) ونشوزهن: النشوز هو الارتفاع، فالمرأة الناشز هي المرتفعة عن زوجها، التاركة لأمره المعروضة عنه، المبغضة له.
(٢) هي: حبيبة بنت سهل بن ثعلبة بن الحارث بن زيد بن ثعلبة، اختلت من ثابت بن قيس فيما روى أهل المدينة، وكانت أول من اختلت في الإسلام. انظر: الإصابة (٤/٢٧٠-٢٧٥)، سر أعلام النبلاء (٣١٢/١) حاشية.

(٣) الصحيح أنه ثابت بن قيس، ولعله تصحيف من الناسخ وهو ثابت بن قيس بن شماس بن زهر بن مالك بن امرئ القيس، أبو محمد وقيل: أبو عبد الرحمن -عطيط الأنصار- كان من نبأ أصحاب الرسول ﷺ ولم يشهد بدرًا، وشهد أحد، وبيعة الرضوان، وقد استشهد باليمامة في ولاية أبي بكر سنة (١٢هـ). انظر: سر أعلام النبلاء (٣٠٨/١)، تهذيب التهذيب، لابن حجر (١١/٢-١٢).

(٤) الحديث: أخرجه البيهقي في السنن الكبرى (٧/٣١٢-٣١٥)، والسنن الصغرى (٢/٨٠) رقم (١٢٢٣٢٧٥٧) وما بعده، البخاري في صحيحه (٩/٣٩٥)، فتح الباري، وابن ماجة (ح/٢٠٥٧)، النسائي (١٦٩/٦) كتاب الطلاق باب الخلع، وأحمد في مسنده (٤/٤٣٣/٦)، مالك في الموطأ (٢/٥٦٤)، أبو داود، كتاب الطلاق باب الخلع (ح/٢٢٢٧) (٢٢٢٨)، ابن حبان في الإحسان (١٠/١١٠) رقم (٤٢٨٠)، راب الصدق (٢/١٢٠٣).

[الفرقة بسبب النشوز وسوء العشرة (الحكمين)]

وأما الحكمين [١٢-أ] فإنه بلغني عن علي بن أبي طالب صلوات الله عليه من حيث أئق به، ومن غير جهة [١/٢٩] أنه جاءه رجل وامرأة قد نشزت عنه، ومع كل واحد منهما جماعة من الناس، فأمرهم أن يبعثوا حكماً من أهلهم وحكماً من أهلها ففعلوا.

فقال علي عليه السلام للحكمين: أتدريان ما عليكما؟ إن رأيتما أن تفرقا فرتما، وإن رأيتما أن تجمعا فجمعتما، قلنا: قالت المرأة: رضيت بكتاب الله، وعلي ولي الله، فقال الرجل: أما الفرقة فلا، فقال له علي عليه السلام: كذبت والله حتى ترضى كما رضيت^(١)، وعلى هذا أهل العلم اليوم، ولا أعلم غيره متواطعين عليه، وقد قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه: إن حكم أحد الحكمين ولم يحكم الآخر فلا شيء حتى يجتمعا^(٢)، وذلك قول كثير من أهل العلم، وهو قولنا وبه نأخذ.

واختلفوا في الفرقة، فقال قوم: لا تكون إلا بإذن السلطان وعنده، وقال آخرون: إنه جائز أيهما^(٣) كان وأمرهما جائز في تلك الفرقة، إن فرقا بثلاث أو باثنتين أو واحدة، ونحن نقول: إذا كان الإمام عادلاً كان ذلك عنده وبأمره، وإن كان الإمام الذي قلناه معدوماً جاز ذلك فيما بينهم، وكان إذا أراد رجعتها خاطباً من الخطاب.

وقد بلغني [١/٣٠] أن عمر أجاز شراء امرأة من زوجها تطليقة بألف^(٤)، وروي إجازة ذلك عن عثمان^(٥)، وكذلك بلغني عن شريح أنه أجاز خلعاً دونه، وذكر أيضاً

(١) الحديث أخرجه البيهقي في السنن الكبرى (٣٠٦-٣٠٥/٧)، وفي السنن الصغرى (٧٩/٢) رقم (١٢٢٢/٢٧٥٦)، وانظر: قسم الحازن (٣٧٢/١)، ابن كثير (٧٧٨/١)، القرطبي (١٧٧/٥).

(٢) أخرجه البيهقي في السنن الكبرى (٣٠٦/٧). انظر: قسم ابن كثير (٧٧٨-٧٧٩)، قسم الحازن (٣٧٢-٣٧٣)، قسم القرطبي (١٧٥-١٧٩).

(٣) انظر: السنن الكبرى للبيهقي (٣١٥-٣١٦).

(٤) الحديث أخرجه البيهقي في السنن الكبرى (٣١٥/٧)، وفي السنن الصغرى (٨١/٢)، وانظر: الروض النضر للسياسي (٤٢٣/٤).

(٥) الحديث أخرجه البيهقي في السنن الكبرى (٣١٥/٧)، الصغرى (٨١/٢).

عن شريح أن امرأة قالت لزوجها: أترك لك صداقي على تطليقي.

قال: فأنت طالق.

قالت: لا والله حتى عمرها ثلاثاً.

قال: أنت طالق ثلاثاً.

قالت: قد طلقيني [١٧٢ - ب] فاردد علي مالي [١٢ب-أ] فاخصمنا إليه، فقال: أما امرأتك فقد بانت منك وأما مالك فلك [١٦ج-]. وهذا ما اختلف فيه من الحكمين.

[عدة الوفاة]

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: وأما ما نسخ من العدة فإن الله تعالى [١/٢٩] قال: ﴿وَالَّذِينَ يَتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرِ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَّعْسُوفٍ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٤٠].

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: فكانت المرأة في ذلك الوقت إذا توفي زوجها اعتدت منه سنة، ولها النفقة والسكنى في بيته وماله، فنسخ^(١) ذلك بقول الله سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ يَتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ [البقرة: ٢٣٤]، ونسخ الوصية التي في الآية بالميراث الذي حكم الله به وهو:

(١) الذي عليه العلماء في آية البقرة (٢٣٤، ٢٤٠) أن الآية (٢٣٤) ناسخة للآية (٢٤٠) إذ أقام الناس برهة من الإسلام إذا توفي الرجل وحلف امرأة حاملاً أوصى لها بنفقة سنة وبالسكنى ما لم تخرج فتزوج، ثم نسخ ذلك بأربعة أشهر وعشرا وبالميراث، واختلف الذين قالوا بذلك، فقال بعضهم: نسخ من الأربعة الأشهر والعشر المتوفي عنها زوجها وهي حامل فانقضت عدتها إذا ولدت، وقال آخرون: الأجلين، ومن قال بأن الآية (٢٣٤) ناسخة للآية (٢٤٠) عثمان وابن الزبير، وقال قوم: هما محكمتان، وقال قوم: ليس في هذا نسخ وإنما هو نقصان من الحول. انظر: التحفص ص (٦٩-٧٤)، نواسخ القرآن ص (٩٠-٩٢)، حبه الله ص (٩٥)، المصنف بألف أهل الرسوخ ص (٣١)، الإيضاح (١٨٢)، ابن حزم (٢٩-٣٠)، وانظر: تفسير النسائي (٢٦١/١-٢٦٥)، التبيان لابن أبي النجم.

الربع والثمن، ومن ذلك ما ذكر عن رسول الله ﷺ أنه قال: [١/٣١] «لا وصية لوارث»^(١).

ولقد بلغني عن أم سلمة زوج النبي ﷺ [١/٣٢] أن امرأة جاءتته فقالت: إن ابنة لي توفي عنها زوجها، واشتكت عيناها، وهي تريد أن تكحلها، فقال رسول الله ﷺ: «قد كانت إحداكن ترمي بالبرة عند رأس الحول، وإنما هي أربعة أشهر وعشرًا»^(٢) وإنما أراد بالبرة نساء الجاهلية، وذلك أنهن كن [٧٢ب-ب] يعتددن سنة، فإذا مضت السنة خرجت المرأة من بيت زوجها، ثم رمت ببرة وراعيها عند انقضاء العدة وانقضاء الحول.

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: فهذا جميع ما ذكر، واختلف فيه من ناسخ الطلاق ومنسوخه [١١٣-].

(١) الحديث أخرجه البيهقي في سننه (٢٦٤/٦)، وأحمد في مسنده (٢٣٨، ١٨٧، ١٨٦/٤) (٢٦٧/٥)، والمندبي في منتخبه (٤٥٠، ١٧٦/٢)، وابن ماجه في سننه (٩٠٥/٢)، والطبراني في الكبير (٧٦٢١، ٧٥٣١/٨) (٦٩/١٧)، (٦١، ٧١) (٧٦٥١/٨)، واحتج به ابن الجوزي في نواسخ القرآن ص (٢٦)، وعبد الرزاق (١٦٣٠٨)، وأبو داود (٣٥٤٨، ٢٨٥٣)، والرمذي (٢٢٥٣، ٦٦٥)، وابن ماجه (٢٣٩٨، ٢٢٧٥، ٢٧١٣، ٢٠٠٧).
(٢) الحديث أخرجه مالك في الموطأ (٥٩٧/٢)، والبخاري في كتاب الطلاق، وأبو داود، والنسائي (٥٨٢/٢)، وابن ماجه في سننه (ح/٢٠٨٤)، والبيهقي في السنن الكبرى (٤٢٨/٧)، وأحمد في مسنده (٢٩٢/٢)، والطبراني في الكبير (٨١٣، ٨١٧، ٩٨٣، ٨١٢/٢٣)، والنسائي في ذيل تفسيره (٥٨٧-٥٨٢/٢) ملحق بكتاب التفسير، واحتج به النحاس ص (٧٢)، كما أخرجه البخاري في صحيحه (رقم ٥٣٣٤-٥٣٣٥، ٥٣٣٦، ٥٣٣٧) كتاب الطلاق، ورواية أم سلمة (رقم ٥٣٣٨) (٥٧٠٦)، ومسلم (١٤٨٦، ١٤٨٧-١٤٨٩، ١٤٨٨/١٤٨٩)، والرمذي (رقم ١١٩٥-١١٩٧)، والنسائي في المجتبى (رقم ٣٥٣٣) (٣٥٠١، ٣٥٠٢، ٣٥٣٨، ٣٥٤١).

[كتاب الحدود]

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: فأما ما ذكر من الحدود وناسخها ومنسوخها.

[حد الزنا]

فإن الله تعالى قال: ﴿وَاللَّامِي يَأْتِيَنِ الْفَاحِشَةَ مَنْ نَسَأَكُمْ فَاسْتَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسَكُوهُمْ فِي الْيُبُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا﴾ [النساء: ١٥]^(١)، ثم نسخ هذه الآية قوله في النور: ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ

(١) في هذه الآية والآية التالية لها من سورة النساء (١٦، ١٥) ثلاثة أقوال، فقد اتفق على نسخها، فمنهم من قال: كان حكم الزاني والزانية إذا زنيا وكانا ثيبين أو بكرين أن يحبس كل واحد منهما في بيت حتى يموت، ثم نسخ ذلك فصار حكم البكر من الرجال والنساء إذا زنى أن يجلد مائة جلدة وينفى عاماً، وحكم الثيب منهما الجلد مائة والرجم حتى الموت، وهذا ملغى عكرمة، وهو القول الأول. أما الثاني: أنه كان حكم الزاني والزانية الثيبين إذا زنيا أن يحبس حتى يموتا، وحكم البكرين يؤذبا وهو قول قتادة.

القول الثالث: أن قوله تعالى: ﴿وَاللَّامِي يَأْتِيَنِ الْفَاحِشَةَ...﴾ عام لكل من زنت من ثيب وبكر، وهذا قول مجاهد، وهو مروي عن ابن عباس، أما ابن العربي فقد حكى في كتابه الناسخ والنسوخ (١٤٩/٢ - ١٥٠) إلى أن فيها أربعة أقوال: الأول: أن قوله تعالى: ﴿وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانَهَا...﴾ نسخ قوله: ﴿وَاللَّامِي يَأْتِيَنِ الْفَاحِشَةَ...﴾، ثم نسخ ذلك بالجلد والرجم.

الثاني: أن الحبس للثيب والأذى للبكر ثم نسخ ذلك.

الثالث: أن الآية الأولى للنساء والثانية للرجال.

الرابع: أن الآية الأولى منسوخة بمحدث عبادة. أخرجه البخاري في صحيحه. تفسير سورة النساء، ومسلم في الحدود (١٤١، ١٢)، وأبو داود في سننه (٢٣)، والزمذني حنود (٨)، وابن ماجة (٧)، والدارمي (١٩) -

وَأَحَدٌ مِنْهُمَا مِائَةٌ جَلْدَةً» [الزور: ٢]، وأما قوله: ﴿أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا﴾ فإنما أراد الله سبحانه يجعل الله لمن سبيلا؛ غير أن (أو) تقوم مقام الواو كما قال تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾ [الصافات: ١٤٧] - يريد ويزيدون؛ لأن الله لا يشك فكذاك فعل الله سبحانه، جعل السبيل لمن إلى ترك الإمساك في البيوت الجلد الذي حكم به فيهن.

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: ومما نسخت أيضاً آية النور قوله تعالى: ﴿وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانِيَا مِنْكُمْ فَأُزَاهِمَا بَيْنَ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ [النساء: ١٦].

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: وذلك الأذى؛ فإنما كان إمساك النساء في البيوت حتى يمخن، وأذى الرجال [١٧٣-ب] التعيير لهم والتجشيم والتنقل بهم والتنزه عن أفعالهم^(١).

وقد ذكر عن عبد الله بن عباس رضي الله عنه وغيره أنهم كانوا مع ذلك يضربون بالنعال.

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: فنسخ الجميع وجعل السبيل وطرح الأذى بالجلد بدلاً منه كله.

وبلغني عن بعض أصحاب رسول الله ﷺ من الجهة التي أتق بها^(٢) أنه [١/٣٣]

كتاب الحدود، وأحمد (٤٧٦/٣). انظر: نواسخ القرآن ص (١٢٠-١٢٢)، النحاس ص (٩٣-٩٦)، هبة الله بن سلامة ص (١٠٥)، التبيان لابن أبي النجم حاشية الآية (٣) في سورة النساء، ابن حزم ص (٣٢)، الفرطسي (٨٢/٥-٩٠)، العساقلي الحلبي ص (٥٣-٥٤)، عقود العقبان (٢/خ)، جامع البيان (٦٣٣/٣) وما بعدها.

(١) وهو ما نقل عن ابن عباس قال: كانت المرأة إذا زنت حبست في البيت حتى تموت، وكان الرجل إذا زنى أُوذِيَ بالتعير والضرب بالنعال. انظر: جامع البيان للطبرسي (٦٣٨/٣).

(٢) قول المؤلف: (عن بعض أصحاب رسول الله) هو عبادة بن الصامت، إذ المشهور أن هذا الخبر رواه الرواة عن عبادة. انظر: سمر أعلام النبلاء (٥/٢).

قال: (كان الوحي إذا نزل على [١٣ب-أ] النبي ﷺ بأن لنا منه ذلك وغمض عينيه، فنزل عليه يوماً فسكتنا، فلما أن سرى عنه [٦ب-ج] قال: «خذوهم واقبلوهم قد جعل الله لمن سيلاً، البكر بالبكر جلد مائة ونفي عام، والثيب بالثيب الرجم»^(١) وأما قوله: فاقبلوهم فنقول: بعد أن تصح توبتهم.

[خروج المعتدة بغير عذر]

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: هذا ما نسخ في الزنا وأما قوله في المطلقات: ﴿لَا تَخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ﴾ [طلاق: ١]، فكان إخراجهن عند الفاحشة واجب، وإمساكنهن في البيوت، ثم نسخ ذلك أيضاً بالجلد وغيره مما في سورة النور مما قد ذكرته في نكاح الزانية والزاني^(٢)، وفي ذلك القول الكفاية؛ فهذا جميع ما نتكلم فيه من الحدود في الزنا والحمد لله كثيراً.

[حدود أهل الذمة والحكم بينهم]

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: وما اختلف فيه أيضاً من ناسخه ومنسوخه حدود أهل الذمة.

قال عز وجل في ذلك: ﴿لَإِنْ جَاءُوكَ لِاحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ [المائدة: ٤٢]،

(١) الحديث أخرجه أبو داود في مسنده (١٤٤/٤) رقم (٤٤١٦، ٤٤١٥)، ومسلم في صحيحه كتاب الحدود باب (٣) حد الزاني رقم (١٤٠١٣، ١٢/١٦٩٠)، والترمذي رقم (١٤٣٤)، وابن ماجة رقم (٢٥٥٠)، والنسائي في تفسيره (٣٦٦/١)، والبيهقي في السنن الكبرى (٢٢٢، ٢١٠/٨)، وفي السنن الصغرى (٢٣٧/٢) رقم (١٤٧٣/٣٤٣٦)، والطبري في تفسيره (٦٣٥/٣) رقم (٨٨٠٦) وما بعدها، وانظر: تفسير الخازن (٧٢٨/١).

(٢) انظر: الناسخ والمنسوخ للنحاس ص (٩٣-٩٦، ٩٩، ١٩٢)، جامع البيان (١٢٥/١٢-١٢٧)، تفسير القرطبي، وابن الجوزي، وابن كثير، وغيرهم كل ذلك خلال تفسير الآية (١) من سورة الطلاق.

فقال قوم أنها محكمة وأن الإمام فيهم بالخيار إن شاء حكم بينهم، وإن شاء أعرض عنهم، وقال آخرون: إن هذه الآية منسوخة نسخها قوله: ﴿وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾ [المائدة: ٤٩]، والقول عندنا أنها منسوخة، وأن الواجب أن يحكم بينهم بما أنزل الله، والذين قالوا بقولنا أنها منسوخة أكثر ممن قال أنها محكمة، غير أنهم أجمعوا - الذين قالوا بالنسخ - بنسخ هذه الآية، والذين قالوا أنها محكمة أن الحكم بينهم بما في كتاب الله^(١)

وقد بلغني عن مجاهد^(٢) وغيره أنه [١٤-أ] قال: لم ينسخ من المائدة إلا آيتين: أحدهما قوله: ﴿وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾ [المائدة: ٤٩]، نسخت قوله: ﴿فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ [المائدة: ٤٢]، والأخرى قوله: ﴿لَا تَحْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ﴾ [المائدة: ٢]، نسخها قوله عز وجل: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: ٥].

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: وما أكثر من قال من العلماء أن آخر

(١) اختلف العلماء حول هذه الآية على قولين:

الأول: أنها منسوخة؛ إذ أن أهل الكتاب كانوا إذا تراءفوا إلى النبي ﷺ كان غيظاً إن شاء حكم بينهم وإن شاء أعرض عنهم، ثم نسخ ذلك بقوله تعالى: ﴿فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ...﴾ [المائدة: ٤٨]، فلزمه الحكم وزال التخيير، وروى هذا أبو سليمان الدمشقي بأسانيده عن ابن عباس وعطاء ومجاهد وعكرمة والسدي، وروى أيضاً عن الزهري وعمر بن عبد العزيز.

الثاني: أنها محكمة وأن الإمام ونوابه يحثون في الحكم، وإذا تراءفوا إليهم إن شاؤا حكموا بينهم وإن شاؤا أعرضوا عنهم. انظر: عقود القيان (٢/خ)، نواسخ القرآن (١٤٦-١٤٨)، النحاس (١٢٣-١٢٥)، العتافي (٦٠-٦١)، ابن حزم (٣٦)، ابن العربي (٢٠١/٢-٢٠٢)، تفسير الخازن (٤٦/٢)، ابن كثير (٩٧/٢-١٠٣)، ابن الجوزي في زاد المسير (٣٦١/٢)، التبيان لابن أبي النجم.

(٢) هو: أبو الحجاج المكي، مولى السائب بن أبي السائب المخزومي، روى عن ابن عباس، وعنه أخذ القرآن والتفسير والفقه.

قال أبو نعيم: مات مجاهد وهو ساجد سنة (١٠٢هـ) وقيل: (١٠٠هـ) وقيل: خلاف ذلك. انظر: سير أعلام النبلاء (٤٩٩/٤-٤٥٧)، وقول مجاهد أنه لم ينسخ من المائدة إلا آيتين... احتج به النحس. عن مجاهد عن ابن عباس قال: نسخت من هذه السورة... إلخ. انظر: الناسخ والمنسوخ للنحاس (١٢٣-١٢٤).

سورة نزلت المائدة، وأن فيها ثمانني عشر فريضة ليس فيها منسوخ، وقال آخرون: آخر سورة نزلت ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ وزعم آخرون: أنه ليس في المائدة منسوخ، وأن جميع ما فيها محكم ناسخ، وقد ذكرت الاختلاف فيها وفيما نسخ منها في مواضعه.

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: وهذا جميع ما جاء في ناسخ الزنا وغيره من الحدود، وما ذكرنا من الحكم بين أهل الذمة.

[ما قيل في القصاص]

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: [٧٤أ-ب] وما اختلف فيه أيضاً وفي ناسخه ومنسوخه القصاص - قال الله سبحانه: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ﴾ [البقرة: ١٧٨].

[القصاص بين الجاهلية والإسلام]

وقد بلغني من حيث أتي به [١/٣٤] أن هذه الآية إنما نزلت في حرب كانت بين بطنين من العرب، قد اختلف في أسمائهما، وأنه كان أحد البطينين أشرف من الآخر فقالوا: نقتل بالعبد منا الحر منكم، وبالمراة الرجل، فنزلت هذه الآية فأمرهم رسول الله ﷺ أن يتساووا بالقتلى على ما نزلت [١٤أ-ب] ^(١) فزعم قوم أنها منسوخة، نسخها قول الله تعالى: ﴿النَّفْسُ بِالنَّفْسِ﴾ [المائدة: ٤٥]. وهذا عندي قول ضعيف.

وقال آخرون: الآيتان جميعا محكمات.

(١) أخرج الواحدي في كتابه (أسباب النزول) ص (٣٣)، قال الشعبي: كان بين حيين من أحياء العرب قتال، وكان لأحد الحيين طول على الآخر فقالوا: نقتل بالعبد منا الحر منكم وبالمراة الرجل فنزلت هذه الآية. انظر: تفسير الخازن (١٠٦/١-١٠٧)، تفسير ابن كثير (٣٢٦/١-٣٢٩)، جامع البيان (١٠٨/٢-١٠٩).

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: وبهذا القول أقول، وهو عندي إن شاء الله الصواب ولكل معنى، أما قوله: ﴿النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ فإنما ذلك على أن أنفُس الأحرار متساوية فيما بينهم، ليس لأحد على أحد فضل عند القتل، أنفُسهم واحدة، وكان هذا القول [١٧-ج] حُكِمَ حُكَمَ الله به في أنفُس الأحرار دون أنفُس العبيد، وأخبر أن دماء الأحرار متكافئة، وأن أنفُس العبيد متساوية ومتكافئة فيما بينهم دون الأحرار؛ وذلك لقوله سبحانه: ﴿الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى﴾ [البقرة: ١٧٨].

وقد بلغني من حيث أثنى به [١/٣٥] أن رجلاً من المسلمين اختصم هو وزوجته فلطمها؛ فاجتمع أولياؤها إلى النبي ﷺ فسأله القصاص، فهم النبي ﷺ أن يقتصم منه، فأنزل الله سبحانه: ﴿الرِّجَالُ ب-٧٤﴾ قَوْمُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ... الآية (النساء: ٣٤)، فقال رسول الله ﷺ: «أردنا شيئاً فحساء الله بخير منه» فصرفهم ولم تقتص المرأة من زوجها^(١)، فميز الله عز وجل بينهم، وفرق بين الحر والعبد والرجل والمرأة، ولمن أجمع معنا على هذا القول أكثر ممن خالفنا من الذين يرون القصاص من العبد والحر في النفس وحدها.

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: ومما احتج به [١٥-أ] على من ذكرت ممن خالفنا قول الله سبحانه: ﴿النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ﴾ [المائدة: ٤٥]، والكلام نسق يتبع بعضه

(١) الحديث أخرجه الواحدي في أسباب النزول ص (١١١)، وانظر: جامع البيان (٦٠/٤)، زاد المسر (٧٣/٧٤)، الدر المنثور (١٥١/٢)، كما أخرجه ابن أبي حاتم من طريق أشعث بن عبد الملك عن الحسن، وأخرج عبد بن حميد والقرطبي وابن المنذر وابن مردويه وغيرهم بطول، ولفظه عند الواحدي قال: قال مقاتل نزلت هذه الآية في سعد بن الربيع وكان من النقباء، وامرأته حبيبة بنت زيد بن أبي هريرة وهما من الأنصار، وذلك أنها نشزت عليه فلطمها، فانطلق أبوها معها إلى النبي ﷺ فقال: أفرشته كرمي فلطمها، فقال النبي ﷺ: ((لتقتصن من زوجها)) فذهبت مع أبيها لتقتص منه، فقال النبي ﷺ: ((ارجموها هذا جميل -عليه السلام- أتاني)) وأنزل الله تعالى هذه الآية، فقال الرسول ﷺ: ((أردنا أمراً وأراد الله أمراً والذي أراد الله خير)) ورفع القصاص.

بعضاً، فعلمنا أنه إنما أراد ما ذكرنا من تكافؤ نفوس الأحرار بينهم، وأن كلما ذكره الله سبحانه من نفس أو غيرها فهو بين الأحرار دون العبيد، فإن زعم زاعم أن «النفس بالنفس» ناسخ فكيف يساوي بين أنفس الأحرار والعبيد، ولا يساوي بينهم في الجراح والقصاص في الأعضاء والآية واحدة، والكلام نسق يتبع بعضه بعضاً لم يفصل بينه بشيء، فلا بد لمن قال بهذا أن يجعل القصاص بين الحر والعبد في كل شيء، وإلا فسد عليه قوله لإجماعه، مع إجماع الأمة أنه لا قصاص في الجراح بين حر وعبد، وردته الحجة إلى قولنا؛ لأنه ليس له أن يأخذ بعض الآية ويدع بعضها، ويفضل من ذلك ما لم يفضل الله به، وكيف يرى أن يقتل حرٌ بعد لم يرد بقتله فساداً في الأرض، ويستحل ذلك ويستجيزه، ولا يرى أن يجعل بينهم قصاصاً فيما دون النفس، والنفس أكبر [١٧٥-ب] وأعظم من القصاص، وهذا أيضاً قول منهم بلا ثبوت ولا حجة لا من الكتاب ولا من السنة ولا من المعقول.

[حد الحراية]

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: ومما اختلف فيه من الحدود أيضاً [ماروي] عن النبي ﷺ [١/٣٦] أن قوماً من عرنة^(١) وقيل: من بني سليم^(٢) قدموا على النبي ﷺ المدينة، فاعتلوا بها، فقال لهم رسول الله ﷺ: «الحقوا بإبل الصدقة فاشربوا [١٥-ب] من ألبانها وأبوالها»، ففعلوا فصحوا ومالوا على الراعي فقتلوه وارتدوا عن الإسلام، واستاقوا الإبل، فبلغ رسول الله ﷺ الخبر، فأرسل في إثرهم،

(١) عُرنة: بوزن هُمزة، و ضحكة، واد بجذاء عرفات، وقيل: بطن عرنة مسجد عرفة والمسيل كله، وله ذكر في

الحديث، وهو بطن عرنة.

وعُرنة: بلفظ التصغير لعرنة، موضع ببلاد قزارة، وقيل: قرى بالمدينة، وعرنة: قبيلة من العرب. انظر: معجم

البلدان (١١١/٤-١١٥).

(٢) هم: بنو سليم بن فطرة بن غنم بن دوس بن عدنان من جهة إحدى قبائل الحجاز انظر: معجم قبائل العرب

لكحالة (٥٤٣، ٥٤٢/٢).

فأُتِيَ بِهِمْ فَقُطِعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ، وَسُمِّلَ أَعْيُنُهُمْ، وَتَرَكُوا بِالْحَرَةِ حَتَّى مَاتُوا^(١) وَقَدْ صَحَّ لَنَا هَذَا الْحَدِيثُ مِنْ حَيْثُ يَجِبُ، غَيْرَ أَنَّهُ كَانَ ذَلِكَ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ وَقَبْلَ نَزُولِ الْحُدُودِ، فَلَمَّا نَزَلَتْ الْحُدُودُ نَسَخَ اللَّهُ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَلَمَّا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يَقْتُلُوا أَوْ يَصْلُبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ حِزْبِي فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [النساء: ٣٣].

[لَمَنْ التَّخْيِيرُ فِي تَنْفِيذِ حَدِّ الْحَرَابَةِ]

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحُسَيْنِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمَا: هَذَا مَا نَسَخَ مِنَ السَّنَةِ بِالْحُدُودِ، ثُمَّ اخْتَلَفُوا فِي تَأْوِيلِ هَذِهِ الْآيَةِ، فَقَالَ قَوْمٌ: الْإِمَامُ بِالْخِيَارِ [٧ب-ج] فِي الْمَحَارِبِينَ إِنْ شَاءَ قَتْلُ وَإِنْ شَاءَ قَطْعُ، وَإِنْ شَاءَ صَلْبُ وَإِنْ شَاءَ نَفْيُ، أَيْ ذَلِكَ كَانَ لَهُ أَنْ [٧٥ب] يَفْعَلَهُ، وَقَالَ آخَرُونَ: إِذَا أَخَذَ الْمَالُ وَقَتْلُ قَطَعَتْ يَدُهُ وَرَجْلُهُ مِنْ خِلَافٍ ثُمَّ يَصْلَبُ^(٢).

[مَذْهَبُنَا فِي اخْتِيَارِ عَقُوبَةِ الْمُحَارِبِ]

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحُسَيْنِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمَا: وَالْقَوْلُ عِنْدَنَا فِي الْمُحَارِبِ: أَنَّهُ إِنْ

(١) الحديث أخرجه الواحدي في أسباب النزول ص (١٤٤)، والبحاري في صحيحه (رقم ٢٣٣) كتاب الوضوء، و(رقم ٣٠١٨) كتاب الجهاد، و(رقم ٤١٩٣) كتاب المغازي باب فضة عكل وعربنة، و(رقم ٤٦١٠) كتاب التفسير، و(رقم ٦٨٠٢) كتاب الحدود، و(رقم ٦٨٠٣، ٦٨٠٤، ٦٨٠٥، ٦٨٠٩، ٦٨٩٩)، كما أخرجه مسلم في صحيحه (رقم ١٦٧١/١٢، ١١٠)، كتاب القسامة، وأبو داود تحت الأرقام (٤٣٦٤، ٤٣٦٥، ٤٣٦٦)، والنسائي في المجتبى (رقم ٤٠٢٤، ٤٠٢٥، ٤٠٢٦، ٤٠٢٧)، وفي تفسيره (٤٣٤/١) رقم (١٦٣)، وانظر: تحفة الأشراف (رقم ٩٤٥)، السنن الكبرى للبيهقي (٢٨٢/٨)، والصغرى (٢٧٢/٢). انظر: نواسخ القرآن ص (١٤٦)، هبة الله ص (١١٧)، التحف ص (١١٨-١٢٣)، ابن حزم ص (٣٦).

(٢) انظر: الناسخ والمنسوخ للنحاس ص (١٢١-١٢٣)، السنن الكبرى للبيهقي (٢٤٥/٨-٢٤٩)، السنن الصغرى (٢٧٣/٢)، التلخيص للعلامة (٢٧٣/٢)، التلخيص للإمامي (٢٧٣/٢)، التلخيص (١٥٤/٦-١٥٦).

أخاف السبيل نفي من الأرض إلى غيرها، إما بالطلب له حتى يهرب منها، أو بالخذ ثم النفي، وإن أخاف السبيل وأخذ المال قطعت يده ورجله من خلاف، فإن أخاف السبيل وأخذ المال وقتل، قُتل وصلب، وقد قال معنا هذا القول جماعة من أهل العلم، وقال قوم منهم الحسن البصري: إنها في المشركين خاصة إذا قاتلوا المسلمين وأسروا في المعركة، كان الإمام فيهم [١٦-أ] بالخيار، أي في الثلاث الخصال شاء فعل بهم، فأما المن والفداء فلا يجوز له إلا بعد إيقاف، و زعموا أن الثلاث الخصال لا تجوز في أهل القبلة، واحتجوا بقوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ﴾ [البقرة: ٢٤]، وقالوا: هذا دليل أنه لا يعني أهل القبلة؛ لأن أهل القبلة إذا أحدثوا ثم تابوا من قبل أن يقدر عليهم لزمهم الحكم فيما أحدثوا، والذي قال بهذا شاذ من الناس لا يلتفت إلى قوله.

[كتاب الشهادات]

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: وأما الشهادات فقد اختلف فيها وفيما جاء في ناسخها ومنسوخها وهي: الشهادة على البيع، وشهادة القاذف، وشهادة أهل الذمة.

[شهادة على البيع]

قال الله عز وجل: ﴿وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ﴾ [البقرة: ٢٨٢] فزعم قوم: أنها محكمة وأن الإشهاد واجب لازم على ما دق وجل مما يتبايعه الناس بينهم ولو حبة، وقال آخرون: إنها منسوخة^(١) نسخها قوله تعالى: ﴿لَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا فَلَيْتُودَّ الَّذِي أُؤْتِمِنَ أَمَانَتَهُ﴾ [البقرة: ٢٨٣].

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: والقول عندنا أنها منسوخة، وأن المتبايعين بالخيار في الإشهاد، إن أحبا أشهدا وإن تركا^(٢) فلا حرج.

(١) للعلماء في هذه الآية ثلاثة أقوال وقيل: قولين:

الأول: أن من باع يميناً إلى أجل واشترى لا يسمه إلا أن يكتب ويشهد إذا وجد كاتباً، ولا يبع مؤمناً إذا اشترى شيئاً أو باعه إلا أن يشهد، وإلا يكتب إذا لم يكن إلى أجل، واحتجوا بظاهر القرآن.

الثاني: أن الآية منسوخة بقوله: ﴿لَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا...﴾، وهو قول جماعة منهم: أبو سعيد الخدري والحسن بن زيد والحكم والشعي، ومالك روايتان في النسخ والإحكام، وهؤلاء يقولون: الأمر على الإيجاب.

الثالث: أنها محكمة وهو قول الجمهور، وهو مروي عن الحسن، وهو قول الشافعي والفقهاء. انظر: عقود

المقبان (٢/٢)، النحلص (٧٩-٨١)، نواسخ القرآن ص (٩٤-٩٦)، هبة الله ص (٩٦)، الثبيان لابن أبي

النجم آية (٢٢) من سورة البقرة، ابن حزم (١٤٩)، الإيضاح (١٩٦).

(٢) في (ب): وإن تراضا.

[شهادة القاذف]

وأما ما اختلف فيه من شهادة القاذف، وما نسخ من ذلك قال الله سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [البر: ٤]، ثم نسخ هذه الآية بما استثناه من قوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ [البر: ٥] فزعم قوم أن الآية [١٧٦-ب] إنما نسخت التوبة الفسق وحده، وأن الشهادة غير مقبولة أبداً [١٦-ب-أ] من قاذف، وزعم آخرون وهم جل الناس: أن التوبة نسخت الفسق والشهادة معاً، وهذا قولنا وبه نأخذ؛ لأن الكلام غير منقطع بعضه يتلوا بعضاً، معطوف الآخر منه على الأول^(١).

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: ومن الحجة على من يردّ شهادة القاذف بعد صحة توبته، واحتج بأن الكلام مقطوع، وأن التوبة لم تنسخ إلا الفسق وحده أن يقال له: أليس جميع أهل العلم مجمعين أن من ارتكب الفاحشة مقبول الشهادة إذا تاب منها؟ والقاذف بها أهون ذنباً ممن ارتكبها فما باله لا تقبل شهادته؟ وكذلك من أشرك بالله ثم تاب كان كما قال النبي ﷺ: «[١/٣٧]» [التائب من الذنب كمن لا ذنب له]^(٢) وإذا قبل الله التوبة من كل من عصاه، فالعباد أولى أن يقبل بعضهم من بعض، وفي مثل هذا ما يقول الله سبحانه: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ أَنَّهُمْ قَاتِلُونَ﴾ [البقرة: ١٩٠]، ثم قال بعدها ناسخاً لها: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ [البقرة: ١٩٠]، ولا أعلم أحداً من أهل العلم اختلف أن النسخ بالتوبة لجميع ما في الآية كلها، ولا أعلم موضعاً في القرآن فيه استثناء ينسخ فيه شيء دون شيء، إلا استثناء ناسخاً لجميع الآية وما فيها من جميع الذنوب.

(١) انظر: هبة الله ص (١٤٩-١٥٠)، نواسخ القرآن (١٩٩)، النسخ في القرآن (٢/٥٨٨، ٦١١)، جامع البيان (٢٦٥-٢٧٠)، الحازن (٣/٢٨٠-٢٨٤).

(٢) الحديث: أخرجه السيوطي في الجامع الصغير (رقم ٣٣٨٧)، والطبراني في الكبير (١٠/١٢٨١)، وصاحب المجمع (١٠/١٩٩، ٢٠٠)، وابن ماجة (٢٤٥٠)، وأبو نعيم في الحلية (٤/٢١٠)، قال صاحب المجمع: ورجاله رجال الصحيح، والمتقي الحنفي في منتخبه (٦/٣٥٢) عن عائشة (٢/٢٦١، ٢٤٩) عن أنس وابن عباس (٢/٢٥٩) عن أبي سعيد الأنصاري. انظر: نفس المصدر (٢/٢٤٧-٢٦٦).

[شهادة أهل الذمة]

وأما ما اختلف فيه من ناسخ قول الله عز وجل ومنسوخه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ﴾ [البقرة: ١٠٦] (١)، فزعم قوم: أنها في أهل الذمة وأنها محكمة، واحتجوا في ذلك بحجج منها حديث عويم الداري (٢) وأخيه النصراني (٣) [٣٧/٢] وهما (٤) من لحم (٥) وكانا تاجرين إلى مكة والمدينة، ثم خرجا إلى الشام ومعهما ابن أبي مارية (٦) مولى عمرو بن العاص حتى إذا كانوا ببعض الطريق مرض بن أبي مارية، فكتب وصيته بيده

(١) للصحابه والتابعين والفقهاء في هذه الآية حجة أقوال:

الأول: أن شهادة أهل الكتاب على المسلمين جائزة في السفر إذا كانت وصية، وهذا قول عبد الله بن قيس، وابن عباس من الصحابة، وشريح، وسعيد بن المسيب، وابن جبير، وعبيدة، ومحمد بن سيرين، والشامي، ويحيى بن يعمر، والسدي من التابعين، ومن الفقهاء سفيان الثوري، ومال إليه أبو عبيدة لكثرة من قال به. الثاني: أن الشهادة كانت في ابتداء الإسلام، ثم نسخ وأنه لا يجوز شهادة كافر بحال، وهذا يعني أن الآية منسوخة، ومن قال به زيد بن أسلم ومالك بن أنس والشافعي.

الثالث: أنها كلها للمسلمين إذا شهدوا، وهو قول الزهري. الرابع: أن الآية ليس في الشهادة التي تؤدي، وأن الشهادة هنا بمعنى الحضور، واحتج قائله بأن الشاهد لا يكون عليه يمين في شيء من الأحكام غير هذا المختلف فيه، فورد الاختلاف فيه إلى ما أجمع عليه؛ لأنه يقال: شهدت وصية فلان أي حضرت.

الخامس: أن الشهادة هنا بمعنى اليمين. انظر: عقود العقبان (٢/٢)، تفسير الطبري (١٠٠/٥) وما بعدهما، نواسخ القرآن (١٥١-١٥٢)، النسخ في القرآن (٧١٩/٢)، النحاشي (١٢٥-١٣٠)، العتائقي ص (٦١-٦٢)، هبة الله (١١٨)، ابن حزم (٣٦)، تفسير القرطبي (٣٤٦/٦- وما بعدهما)، الحازن (٨٨٨٧/٢).

(٢) هو: عويم الداري صاحب رسول الله ﷺ، أبو رقية، عويم بن أوس بن خارحة بن سود بن جذيمة اللخمي، الفلسطيني، والدار: بطن من لحم، ولحم: فخذ من يهرب بن قحطان، وفد سنة تسع فأسلم، وله عدة أحاديث، وكان عابداً، تلازم لكتاب الله، توفي سنة (٤٠هـ) وحديثه يبلغ (١٨) حديثاً منها في (مسلم) حديث واحد. انظر: سير أعلام النبلاء (٤٤٢/٢-٤٤٨).

(٣) هما: عدي بن بداء، وعويم بن أوس. انظر: الإصابة (٤٧٦/٢-٥٤٧٣) (١٨٣/١-٨٣٧)، وعند لفظ: (وهما) نهاية [١١٧-].

(٤) من قبائل العرب أصلها من اليمن، أخت جذام، رحل بعضهم إلى شمال جزيرة العرب وسورية وفلسطين والعراق، وأسسا الدولة اللخمية في الحيرة التي عاشت في حروب متواصلة مع الغساسنة. اعتنقوا المسيحية، وتغافروا مع البلاط الفارسي وعملوا على صيانة الحدود، تلاشت دولتهم بعد وفاة النعمان (٦٠٢م)، انتقلوا إلى الإسلام بعد الفتح العربي، اشتركوا في الرموك وصفين، وحلة يزيد بن معاوية على المحاضر. انظر: المنجد في اللغة والأعلام، ص (٦١٢).

(٥) هو: بديل مولى عمرو بن العاص واسمه: بديل بن أبي مريم.

[٧٦ب-ب]، ودسها في بعض أداته^(١) وأوصى إليهما؛ فلما مات فتحا متاعه وأخذوا بعضه، فلما قدما على أهله فتحوا متاعه فوجدوا وصيته وفقدوا بعض ما فيها فسألوهما عن ذلك، فقالا: هذا ما قبضنا من متاعه، فرفعوهما إلى النبي ﷺ فنزلت هذه الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ الثَّانِي دَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْسِنُوهمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَيُقْسَمَانِ بِاللَّهِ إِنْ أَرَيْتُمْ لَا شَرِيَّ بَيْنَنَا وَلَوْ كُنَّا ذَا قُرْبَىٰ وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذَا لَمِنَ الْإِثْمِينَ﴾ [البقرة: ١٠٦]، فأمرهم رسول الله ﷺ أن يستحلفوهما بالله الذي لا إله إلا هو ما قبضنا غير هذا ولا كتماننا، ففعلوا فمضوا ماشاء الله ثم ظهر معهما إناء من فضة منقوش بذهب، فقالوا: هذا من متاع صاحبنا، فقالا: شربناه منه قبل موته، فارتفعوا إلى النبي ﷺ فنزلت هذه الآية الأخرى وهي قوله تعالى: ﴿لَإِنْ عَثِرَ عَلَىٰ أَهْلُهَا اسْتَحْقَاقًا لِّمَا قَاخَرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأُولِيَّانِ﴾ [البقرة: ١٠٧]، فأمر النبي ﷺ رجلين من أهل الميت أن يحلفا على ما كتما وغيبا فاستحلفهما^(٢) ثم أن غيباً أسلم بعد ذلك فكان يقول: صدق الله وصدق رسوله أنا أخذت الإناء^(٣)، واحتجوا أن [١٧ب-أ] الآية خطوب بها أهل التوحيد جميعاً فكيف تكون لبعض دون بعض؟ واحتجوا أيضاً بإجماع المسلمين على أن الشهود لا يمين عليهم، وأنه لا يحبس شاهد حتى يستحلف من بعد صلاة العصر وأكثروا الحجج والتخليط في هذا القول، وأجازوا شهادة كل ذي يمين على المسلمين بما أصلوه من حججهم هذه، وقال آخرون: إن الآية كانت كذلك في أهل الذمة ثم نسخت، واحتجوا أيضاً بحجج كثيرة. [١٧٧ب-ب]

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: فالقول عندنا وعند من قال بقولنا أن

(١) أي: ملابسه وحاجاته التي صاحبها معه أثناء السفر.

(٢) الأخير أخرجه الواحدي في أسباب النزول ص (١٥٨-١٥٩)، والسيوطي في لباب النقول ص (١١٤)، الحازن في تفسيره (٨٦/٢)، ابن الجوزي في زاد المسير (٤٤٤/٢) وما بعدهما، والطبري في جامع البيان (١١٧-١١٥).

(٣) انظر: جامع البيان (١١٦/٥).

الآية محكمة^(١)، وهي في أهل الإسلام خاصة دون أهل الذمة، ومن الحجة على من خالفنا قول الله عز وجل: ﴿إِنَّا أَنشَأْنَاهُ ذَوْأً عَدِلٍ مِّنْكُمْ﴾، فإن العدالة من أهل الذمة وهم يجعلون للرحمن ولداً، ويحسدون محمداً لعنهم الله.

وقد بلغني من حيث أحب [١/٣٩] أن رسول الله ﷺ قال: «المائدة آخر سورة نزلت من القرآن فأحلوا حلالها وحرموا حرامها»^(٢)، ومن الحجة عليهم أيضاً قوله تبارك وتعالى: ﴿وَأَشْهِدُوا ذَوِي عَدْلٍ مِّنْكُمْ﴾، ومن الحجة أيضاً قول الله تعالى: ﴿مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ﴾ فلا يكون من المشركين عدولاً ولا رضى أبداً [٨ب-ج].

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: وإنما غلط من خالفنا في المعنى من جهة تأويل الآية وتفسيرها^(٣)، وإنما المعنى فيها ﴿إِنَّا أَنشَأْنَاهُ ذَوْأً عَدِلٍ مِّنْكُمْ﴾ يعني من القبيلة الحاضرة أو من غيرهم من المسلمين إذا لم يكن فيمن حضر من قبيلتكم عدلان يوثق بهما على أداء الشهادة، ففي غيرهما من قبائل المسلمين، فتأولوا الذين سمعوا الآية [١٨أ-ب] وظنوا أن قوله: ﴿أَوْ آخَرَانِ مِّنْ غَيْرِكُمْ﴾ أي من غير أهل دينكم، وإنما المقصود بذلك أهل الذمة، وأن المخاطب بها جميع المسلمين، وأن المخاطبة لمن نزل به مثل ما ذكر الله والمعنى للجميع، وكذلك كتاب الله تبيء اللفظة والمخاطبة للواحد

(١) ومن ذهب إلى ذلك: ابن عباس وسعيد بن المسيب وسعيد بن جبير وابن سيرين وقادة الشعي والثوري وابن حنبل والطبري والنحاس وابن الجوزي وابن كثير.

(٢) الحديث: أخرجه الحاكم في المستدرک (٣١١/٢)، وانظر: النحاس ص (١١٠)، تفسير القرطبي (١/٦)، فتح القدير (٣/٢-٤)، التبيان لابن أبي النجم، نواسخ القرآن ص (١٣٩).

(٣) لتفسير قوله تعالى: ﴿ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ...﴾ قولان:

الأول: من أهل دينكم وملتكم، وهو المروي عن ابن عباس، فقد روي عنه ﴿ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ...﴾ أي: من أهل الإسلام، وهو قول ابن مسعود وشريح وسعيد بن المسيب وابن جبير وبما عهد وابن سيرين والشعي والنخعي وقادة وأبي عبلد ويحيى بن يعمر والثوري.

الثاني: أن معنى قوله تعالى: ﴿...مِّنْكُمْ...﴾: من عشرتكم وقبيلتكم وهم مسلمون أيضاً، قاله الحسن وعكرمة والزهرى والسدي، وفي قوله تعالى: ﴿أَوْ آخَرَانِ...﴾ قال ابن عباس: إن (أو) ليست للتخيير وإنما المعنى: أو آخران من غيركم إن لم تجدوا منكم، وفي قوله تعالى: ﴿...مِّنْ غَيْرِكُمْ﴾ قولان:

الأول: من غير ملتكم ودينكم، وقد ذهب إليه أرباب القول الأول سابقاً.

الثاني: من غير عشرتكم وقبيلتكم وهم مسلمون أيضاً، وذهب إليه أرباب القول الثاني. انظر: جامع البيان (١٠١/٥) وما بعدها، نواسخ القرآن (١٠١-١٥٢).

والمراد بها الجميع، وتخرج اللفظة والمخاطبة للجميع والمراد بها الواحد - قال عز وجل لنبيه ﷺ: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ...﴾، فخاطبه وحده، ثم قال: ﴿إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ...﴾ للجميع، فكان الخطاب له والمقصود بها [٧٧ب-ب] الجميع، وكذلك قال للجميع قرابة الموصي: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ...﴾ يخاطب أهل الموصي وقرابته وقبيلته بذلك، وهو يريد جميع المؤمنين من بعدهم إن فعلوا ما أمرت هؤلاء به، ومثل هذا كثير في كتاب الله تعالى كرهت بذكره التطويل.

فأما ما احتجوا به من استحلاف الشهود وجسهم من بعد صلاة العصر فإن هذا لا يعرف في شيء من الأحكام بفعل أحد من أهل التوحيد، فإن الله أن يحكم بما يشاء، ويفرق بين ما أحب، ويقر من الحكم ما أراد، وينسخ ما أحب، أليس قد حرم الميتة، ثم أباحها عند الضرورة وجعل الصلاة أربعاً، ثم جعلها اثنتين في السفر، وكذلك جعل لمن ذكرنا ممن ضرب في الأرض وسافر ما ذكرنا وحكم به وأقره على كل من احتاج إليه، وليس في حجتهم شيء يثبت لهم حجة؛ لأن المشركين ليسوا بأهل أمانة ولا عدالة ولا رضى.

قال عبد الله بن الحسين عليه السلام: فهذا ما اختلف فيه من هذه الآية، ومن ناسخها ومنسوخها وتأويلها [١٨ب-أ].

[كتاب الحج]

[مناسك الحج]

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: فأما ما اختلف فيه من مناسك الحج وما نسخ منها فإني لا أعلم أنه نسخ من المناسك شيء غير حج المشركين وحده قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ وَلَا آمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ﴾ [البقرة: ١٧٨]، فكان المسلمون يحجون البيت هم والمشركون جميعاً لا يعرض لهم أحد من المسلمين حتى نسخ الله ذلك بالآية التي يقول فيها تبارك وتعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا﴾ [البقرة: ٢٨]. ونسخ ذلك أيضاً قوله سبحانه: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٧٨] بـ [شاهدين على أنفسهم بالكفر] [البقرة: ١٧]، ثم فسر النبي ﷺ ناسخ ذلك بما سن من صباح علي عليه السلام حين بعثه النبي ﷺ فنادى بالعشر الآيات اللاتي من أول براءة قاذن المشركين بالحرب، وأن لا يحجوا بعد عامهم ذلك، وأن لا يطوف بالبيت عريان^(١).

(١) خير بعث رسول الله ﷺ أمير المؤمنين علياً عليه السلام بسورة براءة ذكره المفسرون وغوهم، وقد ورد بالفاظ عدة، ومن أخرجه النسائي في المجتبى (رقم ٢٩٥٨، ٢٩٥٧) كتاب مناسك الحج، وابن حبان في الثقات (٤٦٠/٥)، وأحمد في المسند (٢٩٩/٢) تحت الأرقام (١٢٩٦، ٤)، (١٧٥١٨، ١٧٥١٩، ١٧٥٢٠)، والطبري في تفسيره (٥٢، ٤٦/١٠)، والدارمي (٣٣٢-٣٣٣/٢)، وابن حبان في صحيحه (٤٩/٦) رقم ٣٨٠٩، والحاكم في المستدرک (٣٣١/٢)، والسيوطي في السدر (٤٠٩/٣)، والبخاري في صحيحه (رقم ٣٦٩)، ومسلم (٤٣٥/١٣٤٧)، وأبو داود (رقم ١٩٤٦)، وابن سعد في طبقاته (١٢٢-١٢١/٢)، وأبو يعلى (رقم ٧٦)، والبيهقي في سننه (٨٧-٨٨)، والدلائل (٢٩٦-٢٩٥/٥)، =

[حجة الوداع (النسك الذي أحرم به الرسول)(ص)]

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: فهذا ما نسخ من مناسك الحج لا أعلم فيه اختلافاً، فأما ما اختلف فيه وكثر فيه القول في مناسك الحج التي تذكر عن رسول الله ﷺ فإنه زعم قوم أنه حج حجة الوداع منفرداً بالحج، وهذا عندنا قول شاذ، قليل من رواه، أحسب أن من رواه عائشة وابن عمر، وأما الأكثر والأقوى [١٩-ج] والذي عليه جل الناس، فإنه بلغني من حيث أئبق به [١/٤٠] أن رسول الله ﷺ كان في ذلك العام قارناً، وأنه ساق معه مائة وعشرين بدننة [١٩-أ] وأنه خرج من المدينة لخمس بقين من ذي القعدة^(١) فهذا ما ذكر في هذا الباب.

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: وإنما وقع الموج في نسخ الحج؛ فزعم قوم [٤٠] أن رسول الله ﷺ أسند ظهره إلى الكعبة، ثم قال: «كل من أحرم بالحج وليس معه هدي فليفسخ الحج وليجعلها عمرة»^(٢)، وأنه أمرهم يوم التروية بالإحرام بالحج والخروج إلى منى وعرفات، وقد تواطأت الأخبار من غير جهة بهذا الخبر^(٣).

[نسخ الحج إلى العمرة]

وقد بلغني من حيث أئبق به [١/٤٢] أن حفصة قالت لرسول الله ﷺ: ما للناس حلوا ولم تحل من عمرتك؟ فقال عليه السلام: «إني لبدت رأسي وقلدت هديي ولا

والبغوي في تفسيره (٢/٢٦٨)، والزمذي (رقم ٣٧١٩، ٣٠٩١)، والنسائي في الخصائص ص (٨٢)، الكشف (٢/٢٤٣)، وابن أبي شبة (رقم ٣٢٠٧١)، وابن ماجة في سننه (رقم ١١٩)، والكوبي في المناقب (رقم ٣٦٤)، والنحاس ص (١٥٨)، الحازن (٢/٣٤٠-٣٤٢)، وابن كثير (٥٤٣/٢)، والنسائي أيضاً في تفسيره (١/٥٣٥)، وانظر: شواهد التنزيل للحكائي (١/٢٣١-٢٤٣).

(١) انظر: السنن الكبرى (٩/١٦-١٧).

(٢) الحديث أخرجه البيهقي في سننه الكبرى (٤/٣٤٧)، وينظر ص (٣٤٣).

(٣) من ذلك ما أخرجه البيهقي في سننه عن عائشة قالت: خرجنا مع رسول الله ﷺ في حجة الوداع فهللنا بعمرة، ثم قال رسول الله ﷺ في حجة الوداع: «(من كان معه هدي فليهل بالحج مع العمرة، ثم لا يعمل حتى يهل منها جميع...)» إلخ. انظر: السنن الكبرى للبيهقي (٤/٣٤٣-٣٥٢).

أحل حتى أحل من الحج»^(١) وقد بلغني من حيث أئسق به [١/٤٣] أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما قدم مكة قال: «اجعلوا حجتكم عمرة»، فقال الناس: يا رسول الله، قد أحرمتنا بالحج كيف نجعلها عمرة؟ فقال: «انظروا ما أمرتكم به واصنعوه»^(٢)، وهذا حديث قد تظاهر عندي من غير جهة أن رسول الله ﷺ أمر بفسخ الحج إلى العمرة بعد الطواف والسعي إلا من ساق هدياً^(٣).

(١) الحديث أخرجه: أبو داود في سننه (ح/١٨٠٦)، والبيهقي في السنن الكبرى (١٣/١٢/٥)
 (٢) الحديث أخرجه البيهقي في السنن الكبرى (٢٣/٥-٣٩)، الناسخ والنسوخ للنحاس ص (٣٧)، (٤/٣٤٣-٣٥٨)، (٥/٢٦-٢٦).

(٣) انظر: الناسخ والنسوخ للنحاس ص (٣٦-٣٩)، والسنن الكبرى للبيهقي (٥/٢- وما بعدها)، وعند اللفظ: (هدياً) نهاية كلام المؤلف في الأول. وقد انتهى الجزء الأول في النسخة (أ) في الصفحة (١٩ ب) وقبل نهاية الصفحة بثلاثة أسطر، وفي النسخة (ب) في الصفحة (١٧٩ أ) أما في النسخة (ج) ففي صفحة (٩ ب) وقبل نهاية الصفحة بسبعة أسطر.

أما ما كتب بعد كلام المؤلف فيمكن توضيحه على النحو الآتي:
 النسخة (أ): (تم الجزء الأول والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على نبيه وآله وسلم.
 النسخة (ب): (تم الجزء الأول. الجزء الثاني من كتاب الناسخ والنسوخ.
 النسخة (ج): (تم الجزء الأول بحمد الله وكرمه وحسن توفيقه، وهو حسبنا ونعم الوكيل، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم، ويتلوه الجزء الثاني من كتاب: (الناسخ والنسوخ)، مما ألفه عبد الله بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل عليهم السلام).

الناسخ والمنسوخ من القرآن الكريم

**تأليف الإمام المبرز فخر العترة الزكية
عبدالله بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن
إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب
عليهم السلام**

الجزء الثاني

بسم الله الرحمن الرحيم، و صلى الله عليه وآله وسلم^(١)

[الاختلاف حول معنى نسخ الحج إلى العمرة]

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: ثم اختلف الناس في معنى نسخ الحج إلى العمرة [١٩ب-أ] فزعم قوم أن ذلك ينسخ آية من كتاب الله لا يعلمونها^(٢)، وقال آخرون بوحى نزل على النبي ﷺ والذي عندنا وبه نأخذ أن ذلك خاصة للنبي ﷺ وأصحابه^(٣).

ومما يحتاج به في ذلك حديث بلال بن الحارث المزني^(٤) قال: قلت: يا رسول الله، فسح الحج لنا خاص أم لمن يأتي بعدنا؟ فقال له ﷺ: [٣٤] «لا بل لنا خاص»^(٥).

(١) من (أ، ب) أما (ج) فالصلاة على النبي وآله لم ترد.

(٢) قال ابن العربي: وقد ذكر المفسرون أن هذه الآية — أي: «وأتموا الحج والعمرة لله» [البقرة: ١٩٦] — ناسخة لنسخ الحج إلى العمرة الذي أمر النبي ﷺ أصحابه به، فإن الأمر بالإمام لما وقع به الابتداء يمنع من نسخه ورده إلى غيره، وقد أجمع الصحابة على أن ذلك مخصوص بالنبي وزمانه وحجته تلك الأخيرة، فأما الذي جرى في حجة النبي فلا يصح أن تكون هذه الآية ناسخة له لوجهين:

— أحدهما: أن هذه الآية نزلت في عمرة الحديبية، وما جرى من النبي في حجة الوداع بعده، والمتقدم لا ينسخ المتأخر عقلاً ولا شرعاً، ابن العربي. (٢/٦٤، ٦٣)، والسرأي الصحيح حول الموضوع أن آية البقرة (١٩٦) ليست بدخلة في المنسوخ أصلاً، إذ أنها لم تنسخ شيئاً لأنها تشرع حكماً في الحج لم يسبق بحكم يخالفه، وبالتالي فإن الآية محكمة لم ينسخها حكم، كما أنها لم ينسخ بها حكم. انظر: الناسخ والمنسوخ للنحاس. ص (٣٤-٣٩)، تفسير الخازن (١/١٢٤-١٢٥)، تفسير ابن كثير (١/٣٦٠-٣٦٨)، النسخ في القرآن الكريم د. مصطفى زيد (٢/٦٣٥-٦٥٤)، نواسخ القرآن ص (٧٧-٧٨).

(٣) ساقط من (ج) وورد تقديم وتأخير في (أ، ب).

(٤) هو بلال بن الحارث المزني، أبو عبد الرحمن المزني، روى عن النبي ﷺ، ويقال: إنه كان أول من قدم من مزينة على النبي في رحال من مزينة سنة (٥) من الهجرة، ومات سنة (٦٠هـ) وله (٨٠ سنة)، انظر: تهذيب التهذيب (١/٤٦٠) ت (٨٣٢).

(٥) أخرجه أبو داود في سننه (٢/١٦١) رقم (١٨٠٨) عن بلال بن الحارث والنحاس في الناسخ والمنسوخ ص (٣٥) وفيه: (بل لنا خاصة)، والبيهقي في السنن (٥/٤) عن سراقه بن مالك، والطبراني في المعجم (١/١٣٨)، والنسائي (٥/١٧٩) وأخرجه الطبراني في أكثر من موضع. انظر (٧/٦٥٩٣، ٦٥٦٣، ٦٥٦٧، ٦٥٦٦، ٦٥٧٣، ٦٥٧٢/١١، ١٠٩٧٢/١٨، ١٠٠/١٩) (٣٧١/١٩) عن جابر وابن عباس وعمران بن حصين وأبي اليسر.

وقد بلغني عن أبي ذر أنه قال: [٢/٤٥] (الفسخ إنما كان لأصحاب محمد صلى الله عليه وعلى [ب-ح] آله وسلم خاصة دون غيرهم)^(١).

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: وأنا أحسب -والله أعلم- أن النبي ﷺ لما أهل بالعمرة والحج قرنهما معاً ففعل ذلك الناس بالجهل منهم، وظنوا أنه يجوز بلا سوق هدي، ولا يكون قارناً إلا بهدي، فلما أن فعل ذلك الناس أمر رسول الله ﷺ [٧٩-ب] من لم يسق هدياً أن يجعلها عمرة يتمتع بها إلى الحج، فهذا عندي كما كان المعنى في ذلك مع ما قد قدمنا من قولنا: إنها خاصة له ﷺ غير أنه قد بلغني عن ابن عباس أنه كان يفني بفسخ الحج ويقول: إنه عام غير خاص، ولا يطوف بالبيت أحد إلا أحل، ويحتج بما ذكرنا عن رسول الله ﷺ من فسخ الحج إلى العمرة في حجة الوداع، ويحتج بقول الله تعالى: ﴿لَمَّ مَجْلُهَا إِلَى الْبَيْتِ الْحَرَامِ﴾ [الحج: ٣٣]، ولا أدري ما هذا الخبر، ولا ما [٢٠-أ] صحته عن ابن عباس. وبلغني عن رسول الله ﷺ [٢/٤٦] أن سراقه بن مالك بن جشم^(٢) قال: يا رسول الله، عمرتنا هذه لعامنا هذا أم للأبد؟ فقال: «لِلْأَبَدِ» كرر ذلك مرتين أو ثلاثاً^(٣)، وفي حديث آخر [٢/٤٧] أنه شبك بين أصابعه وقال: «هي للأبد للأبد، دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة» فتأول قوم أن قوله ذلك إنما أراد به فسخ الحج الذي يهل به الرجل، ثم يتداوله فيفسخه ويجعلها عمرة، وقال آخرون: إن دخولها في الحج هو التمتع بالعمرة إلى الحج، وهذا قولنا وبه نأخذ، ولا نرى أن الفسخ يجوز لأحد بعد من مضى من الخاصة التي ذكرنا، ومن حججنا قول الله سبحانه: ﴿لَمَّ مَجْلُهَا إِلَى الْبَيْتِ الْحَرَامِ﴾ [البقرة: ١٩٦]، فأبان بذلك أن التمتع بالعمرة واجب، وأنه ليس ثم فسخ.

(١) أخرجه أبو داود في سننه (١٦١/٢ ح ١٨٠٧)، والبيهقي في السنن الكبرى (٤١/٥).

(٢) هو سراقه بن مالك بن جشم بن عمرو بن مالك، يكنى أبو سفيان، من مشاهير الصحابة، كان ينزل قديراً وهو الذي لحق النبي ﷺ يوم الهجرة إلى المدينة. انظر: تهذيب التهذيب، (٣٩٨-٣٩٧/٣)، أسد الغابة. (٢٦٦-٢٦٤/٢).

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: بلغني من حيث أئق به [٢/٤٨] أن علي بن أبي طالب عليه السلام حج في حجة فيها عثمان فقال لما لبى: ليك بحجة وعمرة معاً، فقال له عثمان: ترى أنني أنهي عن المتعة وتفعلها، فقال له علي عليه السلام: لم أكن لأدع سنة رسول الله ﷺ لأحد من الناس^(١).

قال عبد الله عليه السلام: فالصحيح عندنا أن رسول الله ﷺ قرن، وكذلك كان علي عليه السلام والأئمة صلوات الله عليهم من أولادهما، وذلك أفضل سبيل الحج عندنا.

[المتعة لأهل مكة]

قال عبد الله بن الحسين [٧٩ب-ب] صلوات الله عليهما: ثم اختلف الناس في المتعة لأهل مكة، فقال قوم: إنها جائزة لهم وأنه لا دم عليهم، واحتجوا بقول الله تعالى: ﴿ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي [٢٠ب-أ] الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [البقرة: ١٩٦]

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: وليس ذلك عندي كذلك، ولكني أقول: إن الله سبحانه لم يطلق التمتع لأهل مكة، وأنه إنما أراد بقوله ذلك -والله أعلم- لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام، أن التمتع بالعمرة إلى الحج مباح لكل من لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام وأنه قد حظر ذلك على أهل مكة ولم يرخص لهم فيه كما رخص لغيرهم لإمكان العمرة لهم متى أحبوا، وهي لا يمكن الطارئ إلا بمشقة وكلفة، فرخص الله سبحانه لهم في ذلك رحمة منه ورأفة، كيلا تطول غيبتهم وتسدوم غربتهم، ولم يجعل الله لأهل مكة أن يعتمروا في أشهر الحج.

(٣) أخرجه أبو داود (١٨٤/٢) خ ١٩٠٥، والنحلي في الناسخ والنسوخ ص (٣٥).

(١) أخرجه مسلم في صحيحه، والبخاري من حديث غندر عن شعبة، والنسائي، وأبو داود في مسنده ص (١٦).

رقم (٩٥) وأحمد في مسنده (١٣٦/١) رقم (١١٤٣)، والبيهقي في السنن الكبرى (٢٢/٥).

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: ولم يبلغني أن أحداً من الصحابة والتابعين نهى عن التمتع بالعمرة إلى الحج إلا عمر وعثمان فقط، وقد ذكر أن ذلك لم يكن منهما لتحريم، وإنما كان على حب أن يدخلوا [١٠-أ-ج] الرفق على أهل الحرمين في كل وقت لمجيء الناس إليهم، ويجب أن لا يخلوا البيت من وفد قاصداً إليه في كل وقت.

وقد بلغني من غير جهة أن عمر رجع عن ذلك، وأنه قال في آخر أيامه: لو اعتمرت ثم اعتمرت ثم حججت لتمتعت.

[أي الحج أفضل]

وقد اختار قوم التمتع وقالوا: إنه أفضل من الأفراد، وقال آخرون: الأفراد أفضل [٨٠-ب].

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: والأفراد عندنا أفضل، وقد ذكر ذلك جدي القاسم عليه السلام^(١) واحتج فيه بما فيه كفاية.

[إحرام الحاج من ديرة أهله]

وقد اختلف أيضاً في حديث روي [١٢١-أ] عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب

(١) هو القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب عليهم السلام، نجم آل رسول الله، كان مرازماً في أصناف العلوم، ولد سنة (١٧٠هـ) بعد استشهاد الحسين الفخري بأشهر، روى عن أبيه وأبي بكر وإسماعيل أخيه ابن أبي أويس وأبي سهل المقسري. وأخوه بن، توفي سنة (٢٤٢هـ) وقيل (٢٤٤هـ). روى له كل الأئمة. انظر: تمة مصابيح أبي العباس، تراجم رجال الأزهار. (١/٢٩-٣٠)، رجال النجاشي. (٢/١٨١) ت (٨٥٧)، أعيان الشيعة. (٨/٤٣٥)، الأعلام. (٥/١٧١)، طبقات الزيدية الكبرى (خ)، مطلع البدور وجمع البحور (خ).

صلوات الله عليه [٢/٤٩] أن ابن أذينة ^(١) سأله عن ممام العمرة! فقال: أن تحرم من حيث ابتدأت، من ديرة أهلِكَ.

فقال بعض من قال: كيف يفني علي بهذا، ويترك المواقيت التي وقتها رسول الله ﷺ ^(٢) وغلطوا في الحديث وفي تأويله.

وبلغني من حيث أحب: أن علياً عليه السلام إنما كان يفني بذلك من كان منزله من المواقيت مما بين الحرمين وغيرهما، فهذا مما لا اختلاف فيه عنه، وقد ذكرت جميع ما اختلف فيه من ناسخ المناسك ومنسوخها بالتنزيل والسنة في هذا الباب.

(١) هو عبد الرحمن بن أذينة العبدي أوردته إسحاق بن راهويه في مسنده في الصحابة، وقال أبو نعيم: صوابه عن أبيه أذينة. أسد الغابة (٢٧٨/٣-٢٧٩)، حلية الأولياء (٩٤/٦).

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرک (٢٧٦/٢) والبيهقي في السنن الكبرى (٣٠/٥) وأوردته الطبراني في تفسيره (٢١٣/٢).

[كتاب السير الجهاد والجراح]

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: وأما ما اختلف فيه من ناسخ الجهاد ومنسوخه، فذلك في أربعة مواضع: اثنان في القتال، وواحد في الأسارى، وواحد في الغنائم.

[الإذن بقتال المشركين وفرض الجهاد]

قال الله تعالى: ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكَرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِمِدُ﴾ [٤: ٤٥]، وقال تعالى: ﴿لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُعْظِظٍ﴾ [الناس: ٢٢]، وقال عز وجل: ﴿لَا عَافَ عَنْهُمْ وَأَصْفَحَ﴾ [الناس: ١٣]، وهذه الآيات كلها نزلت بمكة قبل الهجرة، ولم يكن الله سبحانه أذن محمد ﷺ في الجهاد، فلما أن هاجر إلى المدينة أذن له في ذلك، فكان أول آية نزلت في الإذن في الجهاد قوله تبارك وتعالى -ناسخاً لجميع ما ذكرنا من الآيات التي نزلت بمكة-: ﴿أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بغيرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمُ بِبَعْضٍ لَهْجَمَتْ صَوَامِعُ وَبُيعَ وَصَلَوَاتُ وَمَسَاجِدُ^(١) يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [الحج: ٤٠، ٣٩]، ثم ذكر الجهاد، وأمر به، وندب إليه، وحض عليه في مواضع كثيرة من القرآن: منها قوله تعالى: ﴿لَا تَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [البقرة: ١٩٠]، ومنها قوله تعالى: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ

(١) عند اللفظ: ومساجد. نهاية [٨٠-ب]، [٢١-ب].

وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴿٢٩﴾ (التوبة: ٢٩).

ثم غلظ أمر الجهاد وشدد فيه، ومنع المؤمنين من الاستعذان والترك للجهاد، وضيع ذلك عليهم بقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ (التوبة: ١٢٤)، فلما نزلت هذه ضاق الأمر على الناس جداً، فنسخها الله تعالى بقوله: ﴿وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذَنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (التور: ٦٢).

فجاءت الرخصة بعد التغليظ، وجعل النبي ﷺ بالخيار فيهم، وكان أيضاً مما نسخ قوله تعالى: ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ﴾ [١٠-ب-ج] صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ [الأنفال: ٦٥]، بقوله: ﴿الآن خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ يَازْنَ اللَّهُ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ [الأنفال: ٦٦].

فكانت الأمور على هذا والناس يسألونه وينهبون ويمسيون لما كان بين رسول الله ﷺ وبين المشركين [١٢٢-أ] من المودعة والمعاهدة، ولما أمر الله به من ذلك قوله تعالى حين أنزل براءة وأمر رسول الله ﷺ أن يقطع تلك المودعة والمعاهدة [٨١-ب] ^(١) وأن يؤذنههم بالحرب بعد انقضاء المدة التي جعل لهم من الأربعة الأشهر أولها: يوم عرفة إلى عشر من ربيع الآخر، وذلك قول الله عز وجل: ﴿وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ﴾ (التوبة: ٣)، وذلك يوم عرفة.

(١) المودعة: المصالحة، والمعاهدة: المواقفة.

ومن ذلك اليوم وقع العدد؛ إذ كان يوم الإذن بالحرب، فجعل الله هذه الأربعة الأشهر وهي: عشرون من ذي الحجة، والحرم، وصفر، وربيع الأول، وعشر من ربيع الآخر حداً لمن كان له عهد ونظرة لهم يسيحون في الأرض، أي: يذهبون حيث أحبوا، وأرسل رسول الله ﷺ علياً صلوات الله عليه وأمره على الناس في تلك الحجة، وأمره أن يؤذن في الناس بالحرب، ويتلو عليهم العشر الآيات التي من أول براءة^(١) ويجعل ذلك لمن له عهد ولمن ليس له عهد أجل انسلاخ الأشهر الحرم، وإنما سموها حُرماً وليست الحرم التي ذكره الله تعالى حين آمنوا فيها، ثم أمر نبيه ﷺ إذا انسلخت الأشهر الحرم أن يضع السيف، وأمر رسول الله ﷺ علياً عليه السلام أن يؤذن الناس كافة بالقتال إن لم يؤمنوا، وكانت الأربعة الأشهر عندهم كما قلنا حرم حين آمنهم الله فيها، حتى انسلخت، ثم قال الله تعالى لنبيه: ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ﴾ [التوبة: ٥]، وأمر الله بنقض العهد الذي كان بينه وبين [٢٢ب-أ] الناس جميعاً إلا ما كان بينه وبين أهل مكة من قريش، فإنه قال له: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ [التوبة: ٧].

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليه: [٨١ب-ب] بلغني من حيث أنق [٢/٥٠] أن علياً عليه السلام بعث مؤذنين يوم الحج الأكبر: أن لا يحج بعد العام مشرك، ولا يطوف بالبيت عريان، ومن كان بينه وبين رسول الله عهد فأجله أربعة أشهر، فإذا مضت فإن الله بريء من المشركين ورسوله^(١).

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: فلم تدع براءة هدنة ولا موادة

(١) عن أبي هريرة أن أبا بكر بعثه في الحجة التي أمره رسول الله ﷺ عليها قبل حجة الوداع في رمط يؤذن في الناس يوم النحر: أن لا يحج بعد العام مشرك، ولا يطوف بالبيت عريان. وفي رواية: ثم أرفد النبي ﷺ بعلي بن أبي طالب فأمره أن يؤذن ببراءة. قال أبو هريرة: فأذن معنا في أهل منى براءة: أن لا يحج بالبيت بعد العام مشرك، ولا يطوف بالبيت عريان، وفي رواية: ويوم الحج الأكبر: يوم النحر والحج الأكبر. انظر: الحازن (٢/٣٣٤-٣٣٥)، ابن كثير (٢/٥٤٤) وما بعدهما.

ولا عهداً، ولا شيئاً مما ذكرنا من الآيات التي قلنا: إنها نسخت بما قلنا من الآي إلا
نسخته، ولم تدع حصاً على الجهاد ولا ترغيباً فيه، ولا إنباء عمن تكلم في النبي ﷺ
بشيء إلا ذكرته، وهي الفاضحة كما سماها أهل المدينة، ولقد بلغني من حيث أنق
[٢/٥١] أن ابن عباس قال: ما زالت براءة تنزل ﴿وَمِنْهُمْ مَن يَلْمِزُكَ فَيَسْتَفِيتْ
الْصَّدَقَاتِ...﴾ ومنهم ... حتى ظننا أنها لا تترك منا أحداً^(١).

وبلغني من حيث أنق، عن المقداد بن الأسود^(٢) عن أبي أيوب الأنصاري^(٣)
[٢/٥٢] أنهما قالوا: قال الله تعالى: ﴿اتَّبِعُوا عِفًّا وَتَقَالًا﴾ ولم نجد إلا خفيفاً وثقيلاً،
ولم يعذر الله أحداً من الجهاد^(٤).

وبلغني عن مجاهد^(٥) وغيره [٢/٥٣] أن الجهاد لما فرض قال الناس: فينا الثقل وذو

(١) عن سعيد بن جبير قال: قلت لابن عباس: سورة التوبة، فقال: تلك الفاضحة، مازال ينزل حتى عشنا أن
لا يبقى منهم أحد إلا ذكر، وسيت بذلك لأنها فضحت المنافقين بإظهار نفاقهم. تفسر الطبري (٥/٣-
٦)، تفسر الخازن (٣٣٢/٢)، وقد نزلت سنة تسع من الهجرة، ولها أربعة عشر اسماً: براءة، التوبة،
الفاضحة، سورة العذاب، المبعثرة... إلخ. انظر: عقود العقبان (خ)، زاد المسير (٣٨٩/٣)، فتح
القدير (٣٣١/٢).

(٢) هو المقداد بن عمرو بن ثعلبة بن مالك بن ربيعة القضاعي الكندي البهراني، ويقال له: المقداد بن الأسود؛ لأنه
رُبي في حجر الأسود بن عبد يغوث الزهري فنباه، صاحب رسول الله وأحد السابقين الأولين، شهد بدرًا
والمشاهد، ثبت أنه كان يوم بدر فارساً، عاش نحواً من سبعين سنة، مات في سنة ٣٣هـ، وصلى عليه
عثمان بن عفان وقره بالقيع. انظر: سمر أعلام النبلاء (٣٨٥/١-٣٨٩) وما ذكره المؤلف عن المقداد بنفس
المصدر ص (٣٨٨).

(٣) هو أبو أيوب الأنصاري الخزاعي البخاري البصري، اسمه: خالد بن زيد بن كليب بن ثعلبة بن عبد عمرو بن
عوف، وهو الذي حصه النبي ﷺ بالنزول عليه في بني النجار إلى أن بنت له حجرة أم المؤمنين سودة،
وبني المسجد الشريف، له عدة أحاديث، شهد العقبة وشهد المشاهد كلها، وشهد حرب الخوارج مع الإمام
علي (ع) والقول الذي ذكره المؤلف عنه ذكره في سمر أعلام النبلاء، (٤٠٥/٢)، انظر: سمر أعلام النبلاء
(٤١٣-٤٠٢/٢).

(٤) أخرجه الحاكم في المستدرک (٣٣٣/٢) عن المقداد بن الأسود، وفي حلية الأولياء (١٧٦/١) وابن سعد في
الطبقات (٣٦٩، ١٢١/٣). وانظر: هبة الله ص (١٧٦).

(٥) هو مجاهد بن جمر شيخ القراء والمفسرين، أبو الحجاج المكسي، الأسود، توفي سنة (١٠٠هـ) وقيل:
سنة (١٠٢هـ) وقيل خلاف ذلك. انظر: سمر أعلام النبلاء (٤٤٩/٤-٤٥٧).

الحاجة والمشغول، فأنزل الله: ﴿الْفِرُّوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ [التوبة: ٤١]، ومما حرصه في غيرها، غير أنها أكثر سورة نزل فيها ذكر الجهاد والأمر به والفرض له. وقد بلغني من حيث أتق عن رسول الله [١٢٣-] ﴿[١١-ج] [٨٢-ب]﴾ أنه قال [٢/٥٤]: «الجهاد ماض إلى يوم القيامة، لا يرده جور جائر ولا عدل عادل»^(١)، وقد قال بعض الناس أن قول الله تعالى: ﴿فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ الْفِرُّوا جَمِيعًا﴾ [النساء: ٧١]، منسوخة^(٢) نسخها قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾ [التوبة: ١٢٢].

[حكم الجهاد]

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: ولا أدري ما هذا القول! الجهاد عندنا واجب على كل أحد إلا على من لم يقدر عليه لعللة مانعة، وهذه الآية عندي ناسخة وليست بمنسوخة، أعني: ﴿فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ الْفِرُّوا جَمِيعًا﴾ [النساء: ٧١] هي الناسخة؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً﴾ [التوبة: ١٢٢]، وإنما كانت قبل النسخ لمن كان خائفًا للعدو على من يتركه وراءه من أهله في وقت ضعف الإسلام وبدته، وفيها كلام وحجج لم يصلح ذكر ذلك في هذا الموضع كراهية التطويل.

وقال بعض الناس: إن الفرائض خمس: شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصوم شهر رمضان، والحج إلى البيت^(٣)،

(١) أخرجه المثنقي الهندي في منتخبه (٢٨٤/٢) وعزاه للديلمي عن أنس، وانظر (٤٥/١)، وانظر (٣٦٩/٦)، وأخرج مما يوافقه أبو داود في سننه (٤٠/٣) رقم (٢٥٣٢)، والبيهقي في السنن الكبرى (١٥٦/٩).

(٢) انظر: نواسخ القرآن ص (١٣٢)، هبة الله ص (١٣٢)، زاد المسير (١٢٩/٢-١٣٠)، القرطبي (٢٧٥/٥)، وقال: والصحيح أن الآيتين جميعاً محكمتان.

(٣) أخرجه البخاري رقم (٤٥١٥٢٨)، ومسلم (١٦)، والترمذي (٢٧٣٦)، والنسائي (١٠٨-١٠٧/٨)، والسيرطي في الجامع الصغير (٤٨٨/١) رقم (٣١٦٢) وأحمد في مسنده (٣٦٤، ٣٦٣/٤)، عن جرير (٢٦/٢، ١٢٠، ٩٣)، والطبراني في الكبير (٢٣٦٨، ٢٣٦٤، ٢٣٦٣/٢)، (١٢٨٠٠/١٢)، (١٣٢٠٣، ١٣٥١٨) عن جرير بن عبد الله، وصاحب الجمع (٤٧/١) وعبد بن حميد في المنتخب من المسند (٨٢٢) وغيرهم.

وقال الأكثر من الناس: إنها ست: شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصوم شهر رمضان، وحج البيت، والجهاد في سبيل الله.

والقول عندنا: إن الفرائض كثيرة إلا أن منها ستة [٢٣ب-أ] مقدمة على غيرها من الفرائض التي هي دونها، وهي الست التي ذكرتها.

[القتال في الأشهر الحرم]

ومما اختلف فيه أيضاً في القتال في الأشهر الحرم؛ فزعم قوم أنه محرم وأنه لا يحل القتال فيها أبداً؛ لقول الله سبحانه: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢١٧]^(١).

وقالوا: إن التفسير أن القتال فيه عند الله [٨٢ب-ب] عظيم، واحتجوا أيضاً بقوله تعالى: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا﴾ إلى قوله: ﴿فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ﴾ [التوبة: ٣٦].

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: وهذا عندنا وعند أكثر العلماء منسوخ، نسخه قوله تعالى: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: ٥]، فقد افترض الله سبحانه جهاد من خالف أمره ورفض فرضه، ولم يشترط في ذلك شرطاً، ولم نجد له حداً، ولم يجعل له وقتاً إلا الرجوع عما يسخطه وترك ما يفضبه، فهذا عندنا الحد الذي يجب به ترك من خالف أمر به.

(١) أجمع العلماء أن هذه الآية منسوخة، وأن قتال المشركين في الشهر الحرام مباح، غير عطاء فإنه قال: الآية محكمة ولا يجوز القتال في الأشهر الحرم. انظر: التحلى ص (٣٢-٣٣)، نواسخ القرآن ص (٨٠-٨٢)، الناسخ والمنسوخ لقادة، مجلة المورث ص (٤٨٨)، هبة الله (٨٧-٨٨)، التبيان لابن أبي النعمان أسباب النزول للواحدي (٥٥)، عقود العقيان (٢/ح)، الإيضاح ص (١٦٠).

[الأسارى]

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: فأما ما اختلف فيه من فدي الأسارى أو المان عليهم أو القتل لهم، فنحن بعون الله مفسرون ذلك.

زعم قوم أنه لا يجوز قتل الأسارى، وأنه ليس فيهم غير المن أو الغداء، واحتجوا في ذلك بقول الله عز وجل: ﴿فَإِذَا مَنَّ اللَّهُ عَلَىٰ عَبْدٍ فَإِنَّمَا مَنَّا بَعْدَ وَإِنَّمَا فِدَاءٌ﴾ [ص: ٤]، وزعم قوم آخرون أنها منسوخة^(١) نسخها قوله تعالى: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [ق: ٥]، وزعموا أنه لا يجوز الأسر إلا بعد قوة من المؤمنين وضعف من الكافرين، واحتجوا بقول الله سبحانه: ﴿حَتَّىٰ إِذَا اتَّخَذْتُمُوهُمْ فَتَرُوا الْوَثَاقَ فَرَأَوْهُم بِغُلَاظِ الْقَمَدِ وَنُؤِذُوا مِنْ مَفْجَرٍ﴾ [آ: ٢٤-٢٥].

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: والقول عندي أنه ليس في هذه الآيات ناسخ ولا منسوخ، وإنما قالوا به مما قد ذكرت غير صواب، كل آية مما احتجوا بها عندي بحكمة، والقول عندنا: أن النبي ﷺ كان محمراً في جميع ذلك، وأما كان له [١١ب-ج] من الاختيار [٨٣أ-إ] كان واجباً لغيره من الأئمة عليهم السلام بعده إلى يومنا هذا، وأن للإمام الخيار في الأسارى، إن شاء قتل، وإن شاء فدى، وإن شاء شد الوثاق بالحبس وغيره، وكذلك له أن يفعل في الفئة الباغية، غير أن له في المشركين ما ليس في غيرهم من الباغيين؛ لأن له في المشركين الاستعباد وليس له ذلك في الباغيين ممن شهد الشهادتين، وحجتنا في ذلك ما أجمعت عليه العلماء جميعاً من أن رسول الله ﷺ لم يزل يقتل ويفادي ويستعبد ويمن، من يوم بدر إلى أن مات ﷺ هذه الأربعة نافذة في جميع أحكامه وحروبه؛ قتل يوم بدر عقبة بن أبي معيط، والنضر بن الحارث^(٢).

(١) انظر: النجاشي ص (٢٢١-٢٢٢) نواسخ القرآن ص (٢٢٨-٢٢٩)، هبة الله ص (١٧٣)، زاد المسور (٣٩٧/٧)، النبيان لابن أبي النعمان، الإيضاح (٤١٣) الطبري (١٦٢/٩)، ابن حزم ص (٥٦).

(٢) عقبة بن أبي معيط، هو أحد المقتولين في غزوة بدر قتله صبرا بالصفراء، وكذا النضر بن الحارث قتله صبراً بالأبل. قال ابن الأثير في أسد الغابة: أجمع أهل المغازي والسير على أنه -أي النضر بن الحارث- أسر يوم بدر، وقتل كافراً، قتله علي بن أبي طالب، أمره رسول الله ﷺ، وأنه قتل يوم بدر كافراً، وإنما قتله لأنه كان شديداً على رسول الله ﷺ والمسلمين، انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد (١٣/٢)، أسد الغابة (١٧/٥-١٨).

ثم قدم المدينة فمَنَّ على أبي العاص وغيره^(١)، وفادى أناساً آخرين ممن بقي معه من الأسارى، ثم كان أيضاً يوم نزل اليهود بعد المحاصرة لهم على حكم سعد بن معاذ^(٢) منه أن استعبد وقتل ومنَّ على الزبير بن ملطاً^(٣) وذلك أن ثابت بن قيس بن شماس كلم رسول الله ﷺ فيه، فمَنَّ عليه حتى اختار هو القتل وكره الحياة بعد أصحابه، فقتل، وكذلك فعل في غزوة المريسيع^(٤)، وهي التي سبي فيها بني المصطلق من خزاعة [٢٤ب-] ومنَّ عليهم ولم يقتل منهم أحداً، وكذلك يوم خيبر نفذت أحكامه باليمن والقتل، وكذلك يوم فتح مكة قتل هلال بن عطل، ومقيس بن صبابة^(٥) وغيرهما ومنَّ على الباقيين، وقتل يوم خيبر ابن أبي الحقيق [٨٣ب-ب] لما كتموا أموالهم ونقضوا ما كان أعطاهم من العهد، أمر بضرب أعناقهم ولم يَمَنَّ على أحد منهم، وكذلك يوم حنين^(٦) ضم جميع هوازن، وما كان معهم، فلما أن قدم وفدهم وكلمته السعدية التي قد كانت أَرْضَعته أو رَضِع منها^(٧) مَنَّ على جميعهم وأعطاهم من غنائم حنين المولفة،

(١) هو أبو العاص بن الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس بن عبد مناف والد أمانة التي كان يحملها النبي ﷺ في صلاته، أسلم قبل الحديبية بمسمة أشهر. انظر: أسد الغابة (٢٣٦/٥-٢٣٧)، سر أعلام النبلاء (١/٣٣٤-٣٣٥).

(٢) هو سعد بن معاذ بن النعمان بن امرئ القيس بن زيد بن عبد الأشهل، أبو عمرو الأنصاري، البصري الذي اهتز العرش لموته. انظر: سر أعلام النبلاء (١/٢٧٩-٢٩٧).

(٣) ورد في الأصل: الزبير بن ملط. والصحيح ما أتيته. انظر: السيرة النبوية لابن هشام (٢٥٣/٣-٢٥٤).

(٤) هي غزوة المريسيع وقد غزاها الرسول ﷺ في شعبان سنة خمس من الهجرة، قيل: إن بني المصطلق من خزاعة، من حلفاء بني مدلج كانوا ينزلون على يترهم يقال لها: المريسيع، بينها وبين الفرع نحو من يوم. انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد. (٢/٤٨-٥٠).

(٥) هلال بن عطل، ومقيس بن صبابة وردت في الأصل: هلال بن عطل، ومقيس بن معالة. هلال بن عطل: الأصح أنه عبد الله بن هلال بن عطل الأدرمي، وهو أحد الستة الذين أمر الرسول ﷺ بقتلهم، وهم عكرمة بن أبي جهل، وهبار بن الأسود، وعبد الله بن أبي سعد بن أبي سراح، ومقيس بن صبابة الليثي، والخبزيت بن ثقيف، وقد أدخل اسم عبد الله، على الأول وتصحيح اسم الأخير؛ إذ لعله تصحيف. والله أعلم. وابن أبي الحقيق: هو سلام بن أبي الحقيق، وهو أبو رافع. وهو الذي حزب الأحزاب على الرسول. انظر: السيرة النبوية لابن هشام. (٣/٢٨٦-٢٨٨).

(٦) هي غزوة هوازن وقعت في شوال سنة (٨) من الهجرة. وحنين وادٍ بينه وبين مكة ثلاث ليالٍ. انظر: طبقات ابن سعد. (٢/١١٤-١١٩).

(٧) هي حليلة بنت أبي ذؤيب -عبد الله بن الحارث بن شحته بن جابر السعدي البكري الموازي- من أمهات النبي ﷺ في الرضاع، كانت زوجة الحارث بن عبد العزى السعدي من بادية الحديبية، قدمت مع زوجها -

وهم يومئذ اثني عشر رجلاً دخلوا في الإسلام كرهاً: أبو سفيان بن حرب وسهيل بن عمرو^(١) وعيينة بن حصن الفزاري^(٢) والأقرع بن حابس التميمي^(٣) والمجاشع^(٤) وحويطب بن عبد العزى بن لؤي بن الحارث بن هشام المخزومي^(٥) وحكيم بن حزام^(٦) من بني أسد بن عبد العزى، ومالك بن عوف النضري^(٧) وصفوان بن أمية الجمحي^(٨)، وعبد الرحمن بن يربوع^(٩) من بني مالك، وقيس بن عدي

بعد النبوة فأسلموا وحاجت إلى النبي ﷺ يوم حنين، وهو على الجعرانة، فقام إليها وبسط لها رداءه فحلت عليه ولما رواية عن النبي ﷺ روى عنها عبدالله بن جعفر، يكتفى بأمر كيشة وذلك باسم ابنه لما كان اسمها كيشة. انظر: الأعلام للزركلي (٢٧١/٢)، السيرة النبوية لابن هشام. (١٦٩/١-١٧٧)، السيرة الحلبية (١٠٥/١-١٠٨)، أسد الغابة (٤٢٦/٥-٤٢٨)، الإصابة (٢٧٤/٤).

(١) سهيل بن عمرو. وردت في الأصل: سهل. والصحيح ما أثبتناه. وهو سهيل بن عمرو بن عبد شمس بن عبد ود بن نصر بن مالك، أسلم يوم بدر كافراً، أسلم يوم الفتح، ومات في خلافة عمر سنة (١٨هـ). انظر: أسد الغابة (٣٧١/٢-٣٧٣)، سر أعلام النبلاء (١٩٤/١).

(٢) هو عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري، يكنى أبو مالك، أسلم يوم الفتح ومثل قبل الفتح وشهد الفتح مسلماً، وشهد حنيناً والطائف، وكان من المؤلفة قلوبهم. انظر: أسد الغابة (١٦٦/٤-١٦٧).

(٣) هو الأقرع بن حابس بن عقال بن محمد بن سفيان بن مجاشع بن مالك بن حنظلة بن ملك بن زيد بن مناة بن تميم، من أشرف تميم بعد فتح مكة شهد الفتح مع الرسول وحنينا وحضر الطائف. انظر: أسد الغابة لابن الأثير (١٠٧/١-١١٠).

(٤) والمجاشع: ساق في السيرة النبوية لابن هشام أسماء الذين تم توزيع غنائم غزوة حنين على المباهجين. تلك الأسماء حسب قبائلهم وقال: من ابن مجاشع بن درام. ولعله هذا. انظر: السيرة النبوية لابن هشام (١٣٧-١٣٨).

(٥) هو حويطب بن عبد العزى بن أبي قيس، يكنى أبو محمد وقيل: أبو الأصبع وهو من مسلمة الفتح ومن المؤلفة قلوبهم، شهد حنيناً مع الرسول فأعطاه مائة من الإبل، ومات بالمدينة آخر خلافة معاوية، وقيل: مات سنة (٥٤هـ) وهو ابن مائة وعشرين سنة، أسد الغابة (٦٧/٢).

(٦) هو حكيم بن حزام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى، وهو من مسلمة الفتح، وكان ممن أشرف قريش ووجهها في الجاهلية والإسلام ومن المؤلفة قلوبهم، أعطاه الرسول يوم حنين مائة بعرة ثم حسن إسلامه، كان مولده قبل الفيل بسنة (١٣) سنة وعاش (١٢٠ سنة) ستن في الجاهلية وستين في الإسلام، أسد الغابة (٤٠٢/٢-٤٢).

(٧) هو مالك بن عوف بن سعد بن ربيعة بن يربوع بن وائلة بن دهمان بن نصر بن معاوية. النصرى، يكنى أبو علي، وهو الذي كان رئيس المشركين يوم حنين. أسد الغابة (٢٨٩/٤-٢٩٠).

(٨) هو صفوان بن أمية بن خلف بن وهب، أسلم بعد الفتح، وروى أحاديث، وحسن إسلامه، وشهد اليرموك أمراً على كردوس، توفي سنة (٤١هـ)، سر أعلام النبلاء (٥٦٦/٢-٥٦٧).

(٩) هو عبد الرحمن بن يربوع، من المؤلفة قلوبهم، وروى علي بن المبارك عن يحيى بن أبي كثر قال: كان المؤلفة قلوبهم ثلاثة عشر رجلاً، منهم ثمانية من قريش منهم أبو سفيان بن حرب من بني أمية ومنهم الحارث بن هشام وعبد الرحمن بن يربوع من بني مخزوم، أخرجه أبو موسى. أسد الغابة (٣٧٣/٣).

السهمي^(١) وعباس بن مرداس السلمي^(٢) والعلاء بن الحارث الثقفي^(٣) أعطاهم من الإبل ما تألفهم به.

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: فهذا مما يشد قولنا ويصحح حجتنا على من خالفنا، وهذا ما في الأسارى عندنا وما به نأخذ فيهم.

[الغنائم والأنفال]

فأما الغنائم والأنفال: فقد اختلف فيها؛ قال قوم: إن المغنم هي الأنفال بعينها، وقال آخرون: إن المغنم سوى الأنفال وإن الآيتين [١٢٥-أ] محكمتان جميعاً، وقال الذين قالوا: إن الغنائم هي الأنفال: إن الأولى من الآيتين قول الله عز وجل: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ...﴾ الآية [الأنفال: ١]^(٤)، ونسخ هذه الآية بقوله:

(١) عدي بن قيس السهمي: ورد في الأصل: قيس بن عدي. والصحيح ما أثبتناه وهو عدي بن قيس السهمي، كان من المؤلفات قلوبهم. روى علي بن المبارك عن محمد بن أبي كثير قال: المؤلفات قلوبهم (١٣). انظر: أسد الغابة (٣/٣٩٨).

(٢) هو عباس بن مرداس بن أبي عامر بن حارثة بن عبيد بن عيسى، وهو من المؤلفات قلوبهم ومن حسن إسلامه. أسد الغابة (٣/١١٢-١١٤).

(٣) هو العلاء بن حارثة بن عبد الله بن أبي سلمة، أحد المؤلفات قلوبهم، وهو من خلفاء بني زهرة، أعطاه الرسول من غنائم حنين مائة من الإبل. أسد الغابة (٤/٧).

(٤) للعلماء في هذه الآية حجة أقوال:

الأول: أنها منسوخة بالآية (٤١) من نفس السورة وهو قول الأكثر، واحتج بعضهم بأنها لما كانت من أول ما نزل في المدينة من قبل أن يؤمر بتخمين الغنائم، وكان الأمر في الغنائم كلها إلى النبي (ص) لذلك وحسب أن تكون منسوخة بجعل الغنائم حيث جعلها الله، وأصحاب هذا القول يقولون: إن الأنفال هاهنا الغنائم، ويجعل بعضهم اشتقاقها من النافلة وهي الزبادة، والغنائم أنفال، ومن ذهب إلى هذا القول: ابن عباس، ومجاهد والضحاك والشعيبي والسدي وأكثر الفقهاء، والإمام عبد الله بن حمزة، وعكرمة، وعامر، وأبو عيسى، وحية الله بن سلامة.

الثاني: أنها ليست بمنسوخة وأنها محكمة، واحتجوا أن هذه هي الأنفال على الحقيقة لا الغنائم؛ لأنها زيادات يزداد الرجل على غنيته أو يزيدها الإمام من رأى، وكان محمد بن جرير يميل إلى هذا القول.

الثالث: أن الأنفال ما تد من العدو من عبد أو دابة فللإمام أن ينقل ذلك من شاء إذا كان به صلاحاً، وهو قول عطاء والحسن.

الرابع: أن الأنفال للرسالة خاصة وهو قول علي بن صالح.

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ [٨٤-أب] وَلِلرَّسُولِ... ﴿الآية [الأنفال: ٤١]، ولم يحمي بحجة أحد من الفريقين.

[الفرق بين الأنفال والغنائم]

قال عبد الله عليه السلام: وأنا أقول: إن الأنفال غير الغنائم، وأنها عندي على ضربين، منها: سلب القتل وماله وغير ذلك مما يحضر به المحاربون الحرب التي يحضرها الإمام، ومنها ما تأخذه السرايا والخيال المغيرة من أهل الحرب.

وقد بلغني أن المسلمين تكلموا في ذلك وسألوا النبي ﷺ عنه وأرادوا أن يجعلوا سبيله سبيل المغائم [١٢-أ-ج] تقسم كقسمتها، فاحتلج الله ذلك من أيدهم وجعله له ولرسوله؛ فقال سبحانه: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ فجعل الله أمر جميع ذلك إلى رسوله يفعل فيه ما أحب، إن شاء قسمه على المسلمين كافة، وإن شاء اختص به من أخذه وجعله لمن شاء وفيما شاء، وما كان له ﷺ من الفعل في ذلك فهو للأئمة من بعده، وإنما سميت الأنفال؛ لأنه نفل أي يفضل به بعض الناس على بعض؛ فهذا معنى الأنفال عندي والله أعلم^(١).

الحامس: أن الأنفال الخمس خاصة، سألوا لمن هو فأجيبوا بهذا، وهو قول مجاهد رواه عنه ابن أبي نجیح. لمزيد حول الموضوع انظر: نواسخ القرآن ص(١٦٤-١٦٥) النحل ص(١٤٣-١٤٥)، هبة الله ص(١٢٥)، ابن العربي (٢٢٤/٢)، ابن حزم ص(٣٩) تفسير القرطبي (٣٦٠/٧) وما بعدهما، العنقاقي الحلبي ص(٦٦)، الإيضاح (٢٩٥)، عقود العقبان (٢/خ)، الطبري (١٠٠/٩)، وفي طبعة أخرى (٤٢٤/٤) حاسم البيان (١٧٦-١٧٥/٦).

(١) للأنفال ستة معان: الأول: أنها الغنائم، وهو ما رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال الحسن، ومجاهد، وعطاء، وعكرمة، والضحاك، وأبو عبيدة، والزجاج، وابن قتيبة في آخرين.

الثاني: أنها ما نفع رسول الله ﷺ لم سلب فإليه.

الثالث: أنها ما شذ من المشركين إلى المسلمين من عيد أو دابة بغير قتال، قاله عطاء.

الرابع: أنه الخمس الذي أخذه رسول الله (ص) من الغنائم بعد قسمتها، قاله مجاهد.

الخامس: أنه أنفال السرايا، قاله علي بن صالح بن حي، وحكي عن الحسن.

السادس: أنها زيادات يؤثر بها الإمام بعض الجيش لما يراه من المصلحة، ذكره الماوردي. انظر: زاد

المسور (٣١٨/٣)، نواسخ القرآن ص(١٦٤).

[كتاب الموارث والوصايا]

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: وأما ناسخ الموارث ومنسوخها، فلم أعلم اختلافاً في.

[التوارث والتبني بين الجاهلية والإسلام]

قول الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاءَهُمُ بِأَمْوَالِهِمْ﴾ [ب-٢٥] وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ [ب-٨٤] أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَهَاجَرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَلَايَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجَرُوا﴾ [الأنفال: ٧٢] فأجمع الناس على أنه إذا كان الأخوان أحدهما مؤمن أعرابي، والآخر مؤمن مهاجر لا يتوارثان؛ لهذه الآية حتى أباح الله ذلك ونسخ الآية بقوله: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ﴾ [الأحزاب: ٦].

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: وهذه الآية أيضاً نسخت ما كان عليه الناس في الجاهلية من المعاقدة عند الحلف ترثني وأرثك، والتبني، وذلك أن الرجل كان يتبنى الرجل فيدعى ابنه وينسب إليه ويرثه، كما كان تبني رسول الله ﷺ زيد بن حارثة^(١) حتى نسخ الله ذلك بقوله: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ﴾

(١) زيد بن حارثة بن شراحيل أو شراحيل بن كعب بن عبد العزى بن يزيد بن امرئ القيس بن عامر بن النعمان.

المسى في سورة الأحزاب، أبو أسامة الكلبي، سيد الموالى، وأسبغهم إلى الإسلام، توفي في جمادى الأولى سنة (٨هـ)، وهو ابن خمس وخمسين سنة. قال فيه الرسول الأعظم صلوات الله عليه وآله وسلم: ((يا زيد، أنت مولاي ومنى والى وأحب القوم لى)). رواه أحمد في المسند مطبوعاً. انظر: سمر أعلام النبلاء للذهبي (١/ ٢٢٠-٢٢٣).

فنسخت الميراث كما ذكرنا ونسخ النسب بقوله تعالى: ﴿ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فِإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [الأحزاب: ٥].

[المعاقدة والمعاينة والمعاينة]

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: وأما الأحلاف والحلف فإن الله أنزل فيهم؛ وذلك أنهم كانوا يتحالفون في الجاهلية بقول الرجل للرجل: تعاقدي على أني أرتك وترتني، فأنزل الله فيهم: ﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَآتُوهُمْ نَصِيحَتَهُمْ﴾ [النساء: ١٠٣] فأمر أن يؤتوا نصيباً مما تركوا بلا ميراث، ثم نسخ ذلك أيضاً بقوله [١٨٥-ب] تعالى: ﴿وَأُولَئِكَ الْأَرْحَامُ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ﴾ [الأحزاب: ٥] ، وقد قال قوم: إن النصيب الذي أمر الله أن يؤتى لأهل المعاقدة هو السلس، وزعموا [١٢٦-أ] أنهم كانوا يتوارثون في الجاهلية، ميراث الابن لأبيه وميراث الأب لابنه حتى جاء الإسلام فرجعوا، وكانوا يتوارثون السلس حتى نسخ الله ذلك بما ذكرنا، ويقول رسول الله ﷺ: [٢/٥٥] «ألا لا عقد في الإسلام»^(١).

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: ولا أعلم في هذا الباب اختلافاً بين خاص ولا عام، إلا في هذا الموضع وحده؛ فإنهم اختلفوا فقال بعضهم: إن النصيب الذي أمرهم الله تعالى به أن يؤتوه الذين عاقدت أيمانهم إن يوصى لهم بشيء، وقال آخرون: أمرهم الله أن يعطوهم نصيبهم في المشورة أن يحضروهم إياها، ويعطوهم النصر على عدوهم، ويعطوهم من العقل إذا كان، ومن [١٢-ب-ج] الدية.

(١) أخرجه المصنف في المنتخب (٦٢١/٦) بلفظ: ((ولا حلف في الإسلام، وكل حلف كان في الجاهلية لم يرد الإسلام إلا شدة)) ومسلم في صحيحه (١٩٦١/٤) وأبو داود في سننه (رقم ٢٩٢٥)، والطبراني في الكبير (١١٧٤٠/١١) عن ابن عباس و(٨٨٨/٢٣) عن أم سلمة، والمهيني في الجمع (١٧٣/٨)، وأحمد في المسند (١٦٦/٣)، (٨٣/٤)، (٦١/٥)، (٢٠٥، ٢١٥/٢)، (٣١٧/١)، وأبو يعلى في مسنده (٢/١١٩)، (١/٣٢٢)، وانظر أيضاً: جامع البيان (٥٨-٥٣/٤)، السنن الكبرى للبيهقي (٢٦٦-٢٦٣) تفسير الحازن (٣٦٩/١) ابن كثر (٧٧٢/١)، زاد المسر (٧١/٢-٧٣).

قال عبد الله عليه السلام: والقول عندنا الأول، غير أنهم قد أجمعوا جميعاً أن هذا النصيب منسوخ على المعاني كلها، وأجمعوا بعد هذا أنه لما تكلم الناس في جميع ما ذكرت من هذا الباب، وعاضوا فيه أنزل الله سبحانه: ﴿إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةً لِّىَ الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ﴾ [الأنفال: ٧٣].

فصدق الله سبحانه، لولا ما حكم به من ذلك لاختلف الميراث، وفسدت الأنساب حتى يحرم من ذلك الحلال، ويحل الحرام من النكاح والميراث وغير ذلك، فالحمد لله على [٨٥ب-ب] منه وفضله.

ولقد بلغني أنهم كانوا إذا تبني أحدهم الصبي، وكان المتبني له من العرب والصبي مولى نسبه إلى العرب، وتزوج فيهم، من ذلك ما ذكر عن أبي حذيفة بن عتبة^(١) وكان بدرياً: أنه تبني سالم^(٢) وأنكحه ابنة أخيه [٢٦ب-أ] هند بنت الوليد بن عتبة^(٣)، وسالم مولى امرأة من الأنصار.

وأما قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَيَّ أُولِيَاتِكُمْ مَعْرُوفًا﴾ [الأحراب: ٦].

فإنما عنى بذلك: أن يوصى للذين عوقدوا بوصية على أحد التفضيل والجميل، لا على الإيجاب لذلك، وكذا بلغني عن ابن عباس وغيره، فأي فساد يكون أفسد عند من عقل مما ذكرنا من أن ينسب الرجل إلى غير أبيه أو يرثه غير وارثه.

(١) هو أبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف، أحد السابقين واسمه مهشم، وهاجر إلى الحبشة مرتين، واستشهد يوم البصرة سنة اثني عشرة هو ومولاه سالم، عاشر (٥٣) سنة. سر أعلام النبلاء (١٦٤/١-١٦٧)، الاستيعاب (١٩٧/٤).

(٢) هو سالم بن معقل، وقيل: سالم بن ربيعة، كان من أهل فارس من إصطخر، بعد في القراء، وقد أنكحه أيسو حذيفة ابنة أخيه (فاطمة بنت الوليد بن عتبة) وهي من المهاجرات، قتل يوم البصرة شهيداً.

أسد الغابة (٢٤٥/٢-٢٤٧)، سر أعلام النبلاء (١٦٧/١-١٧٠)، الاستيعاب (١٣٥/٢-١٣٦ ترجمة ٨٨٦).

(٣) هند بنت الوليد، لها إسمان هند بنت الوليد، وفاطمة بنت الوليد بن عتبة، كانت زوج سالم مولى أبي حذيفة، انظر: أسد الغابة (٥٢٧/٥-٥٦٣)، الاستيعاب (٤٥٥/٤) ترجمة ٣٤٩٧.

[الاستئذان قبالة الدخول]

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: و مما اختلف فيه: آية الاستئذان، وهي قوله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ [النور: ٥٨] فقال بعض من قال وهم الأقلون: إنها منسوخة^(١).

ونحن نقول: إنها محكمه وكذلك أكثر العلماء على قولنا، ونرى أن ذلك واجب على كل حال أن يستأذن على سيده ومن يملكه، وكذلك عندنا أن الآية محكمة في الذين لم يبلغوا الحلم، وذلك قوله سبحانه وتعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ لِأَيْكُمِ مِنَ الظَّهْرِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ﴾ [البور: ٥٨] وهذه في الأحرار دون المماليك.

[الوصية]

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: فأما ناسخ الوصية ومنسوخها، فما أقل ما في ذلك من الاختلاف، وأنا أذكره في موضعه إن شاء الله تعالى، نسأل الله التوفيق لذلك. قال الله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: ١٨٠]^(٢)، فكان الميت يوصي [٢٧-] بماله كله ولا ينفذ ذلك الورثة، فأنزل الله تعالى: ﴿فَمَنْ بَدَلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَأِنَّمَا لَهُ عَلَى الَّذِينَ يَبْدُلُونَهُ إِنْ أَلَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: ١٨١] فجعل الإثم على

(١) انظر: النحاس ص (١٩٥-١٩٦)، عقود العقيان (٢/خ)، نواسخ القرآن (٢٠٠-٢٠١)، هبة الله (١٥٣)، تفسير الخازن (٣/٣٠٤)، الإيضاح (٣٥٧)، ابن حزم (٤٨)، تفسير الطبري (٩/٦٤٥-٣٤٧)، زاد المسمر (٦٠/٦-٦٣).

(٢) انظر: النحاس ص (٢٠-٢١)، نواسخ القرآن (٥٨-٦٢)، عقود العقيان (٢/خ)، الطبري (١/٤٩٣-٤٩٤)، هبة الله ص (٨٢)، ابن حزم (٢٤-٢٥)، التبيان لابن أبي النجم، قتادة ص (٤٨٩)، جامع البيان (٢/١٢٠-١٣٣) زاد المسمر (١٨١/١-١٨٣).

المبدل وبرئ منه الميت، ففدزت الوصية للميت حين نزلت آية المواريث فنسخت ذلك كله، واقتصر في الوصية على الثلث حين سأل الرجل الأنصاري^(١) رسول الله ﷺ بكم يوصي [٢/٥٦] فقال: «بالثلث والثلث كثير»^(٢) ولم أعلم أحداً من أهل المعرفة يختلف أنها منسوخة، نسخها قول الله تبارك وتعالى: ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا﴾ [النساء: ٧]^(٣).

فأما الوالدان فإنهم كانوا يعطونهم المال كله، وتكون الوصية للوالدين والأقربين، فنسخ الله وصية الوالدين والأقربين وسهاماً للوالد وغيره، وجعل للذكر مثل حظ الأنثيين، وجعل السدس لكل والد مع الولد، وبما جعل للزوج في الحالتين، وللزوجة في الحالتين، وبما شرع ذلك كله، وجعله فرضاً مفروضاً وبينه.

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: فالمواريث نسخت الوصية لكل وارث وما جعل من النصيب المسمى المفروض، وصارت الوصية عندنا [١٣أ-١] لمن أحب الميت من قريب أو بعيد، وقد زعم قوم وهم شاذون قليل: إن الوصية لا تجوز إلا للذي قرابة.

(١) هو: سعد بن أبي وقاص، [أبو إسحاق القرشي، أحد السابقين، وأحد من شهد بدرًا والحديبية، توفي سنة ٥٥هـ] وقيل: إنه مات وهو ابن اثنين وثمانين سنة في سنة ٥٦هـ، وقيل (٥٧هـ) وهو مهاجري وليس أنصاريًا. انظر: أسد الغابة (٢٩٠/٢-٢٩٣)، سر أعلام النبلاء (٩٢/١-١٢٤).
(٢) أخرجه مالك في الوصية ص (٧٦٣) والبخاري في الجنائز والوصايا (٧٤٣)، ومسلم في الوصية (١٦٢٩)، وأبو داود (٢٨٦٤)، والترمذي (٢١١٧)، وابن ماجه (٢٧٠٨)، والطبراني في الكبير (١٠٧١٩/١)، وأحمد في المسند (٢٣٣/١) عن ابن عباس (١٧٣/١، ١٧٩، ١٨٤، ١٧٤، ١٧٦، ١٧٢، ١٧١) عن سعد والنسائي (٢٤٤/٦).

(٣) انظر: هبة الله ص (١٠٢)، نواسخ القرآن ص (١١٤)، الناسخ والمنسوخ لقنادة (٤٩٢).

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: والحجة عندي على من قال بهذا، ما فعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في رجل أوصى بعنق ستة [٢٧ب-أ] أعبد لم يكن يملك غيرهم، [٢/٥٧] فأعتق رسول الله ﷺ منهم اثنين^(١) فكيف جاز ذلك وهم عبيد الميت لا نسب بينهم وبينه، ولا قرابة؟ وقد أنفذ العلماء جميع الوصايا إلى من أوصى له من قريب أو بعيد، لم يسألوا عن نسبه ما لم يكن وارثاً. وكيف يصح هذا والله يقول: ﴿إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا﴾ [الأحزاب: ٦] ولا يختلف في أن المعروف الذي ذكره الله تعالى إنما يثبت بالوصية، والأولياء غير القرابة على ما ذكرنا وفسرنا، وليس القريب يسمى ولياً، وإنما يسمي الأقرباء عسبة، وليس يلتفت أحد إلى هذا القول لضعفه، وقد أجمع من أجمع من الناس أنه لا وصية لوارث، واحتجوا في ذلك بما قد ذكر من الأخبار عن النبي ﷺ منها أنه قال في حجة الوداع: [٢/٥٨] «لا وصية لوارث»^(٢)، قد نسخ الله ذلك بآية الموارث، وقد قال قوم: إن الوصية للوارث جائزة^(٣)، واحتجوا في ذلك بمحج كثيرة ليس هذا موضعها، وللإمام في ذلك نظر وتفصيل^(٤).

-
- (١) أخرجه أبو داود في سننه (١١٤/٣) رقم (٢٨٧٠)، والبيهقي في السنن الكبرى (٢٦٦/٦)، والطبراني في الكبير (١٨/٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١)، عبد الرزاق (١٦٧٦٣) وأحمد (٤٣٩/٤).
- (٢) أخرجه أبو داود (رقم ٢٨٧٠) وقد سبق تخريجه تفصيلاً في موضوع نسخ العدة.
- (٣) قال الإمام الهادي في كتابه (الأحكام) باب [القول في الوصية للوارث]: وإنما أراد رسول الله ﷺ: ((لا وصية لوارث)) التسوية بين الورثة، فأما الثلث فله أن يوصي به لمن شاء من قريب أو بعيد، وإذا جازت الوصية للقريب والبعيد فالقريب أحدر أن يجوز له، وإنما حظر رسول الله ﷺ على الموصي أن يوصي لبعض الورثة بما لا يملكه دون سائرهم، وذلك فهو ما زاد على الثلث، فأما الثلث الذي هو أملك به فيهم ففعله جائز فيه، وحكمه ماض عليه يوصي به لمن يشاء من قريب أو بعيد؛ لأن الله قد أطلق أن يوصي به لمن يشاء، وصلته الرحم القريبة أولى إلى الله من صلة الأجنبي...، وليس يخرج قوله: ((لا وصية لوارث)) ولا يجوز عليه إلا على ما قلنا من أنه لم يجزها فيما لا يملك بما زاد على الثلث.
- وقد اقتصرنا على رأي الإمام الهادي عليه السلام لأن كلامه حجة في هذا وفي غيره، انظر: كتاب الأحكام: الإمام الهادي يحيى بن الحسين. (٣٣٢-٣٣٣). تمة الروض النضر. (١٧١-١٥٨/٥)، نيل الأوطار (٣٣/٤١)، جامع البيان (٦٠٥/٣) وما بعدها.
- (٤) أي الإمام الهادي للحق يحيى بن الحسين، أمو المؤلف، وقد سبقت الإشارة في الحاشية السابقة.

كتاب الأطعمة والأشربة

[أموال اليتامى ومخالطتهم]

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: وأما ما نسخ من أموال اليتامى، قال الله سبحانه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا﴾ [النساء: ١٠]، فلما نزلت هذه الآية كره المسلمون أن يكفلوا اليتامى، وتخرجوا من أن يخالطوهم، وسألوا النبي ﷺ كيف يفعلون في أمرهم؟ فأنزل الله سبحانه: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْتَبْتُمْ إِنْ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٢٠]^(١) يريد الله عز وجل (باعتنكم) -أي: ضيق عليكم، لكن قد وسع عليكم وسهل بقوله: ﴿مَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ [النساء: ٦] فنسخ الله الأكل بالظلم والعدوان لأموال اليتامى، بأن يؤكل منها بالمعروف عند الحاجة والفقر، فأذن في مخالطتهم بالنفقة، مع النفقة وكذلك قال تعالى: ﴿وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ﴾ فهذا ما ذكره الله من النسخ في أموال اليتامى، ولا أعلم فيه اختلاف عند خاص ولا عام، إلا أن قوماً قالوا: يجب لمن كفّل اليتيم أن يأكل من ماله بالمعروف إذا كان فقيراً كائناً من كان ويخالطه بالنفقة، فإن كانا يتغابنان عند الأكل فيكون الولي أكثر أكلاً

(١) انظر: النجاشي ص (٥٣-٥٤)، نواسخ القسّرآن (٨٣-٨٤) جامع البيان (٣٨١-٣٨٧)، زاد المسر

(٢١٧-٢١٨)، تفسير الطبري (٢٠٨-٢٠٩/٢)، القرطبي (٢٦٦/٣)، وبعد قوله تعالى:

﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنْ نَهَابِ﴾ [١٢٨-١٢٩].

من اليتيم لا حرج عليه؛ لأن الله قد أباحه بالمخالطة، وقال آخرون: لا يحل البتة لمس كفل يتيماً أن يأكل من ماله إلا أن يكون من عصيته ممن ترثه ويرثك، فإذا كان كذلك جاز له أن يأكل من ماله إذا كان فقيراً، كما يجب عليه نفقته إذا كان أحدهما موسراً والآخر معسراً وجبت نفقة أحدهما على الآخر إذا كانا يتوارثان، واحتجوا في هذه النكته^(١).

وإيجاب النفقة على أحدهما للآخر؛ لقول الله عز وجل: ﴿وَعَلَى الْوَارِثِ مِنْهُ ذَلِكَ﴾ [البقرة: ٢٣٣]، وقالوا أيضاً: إنه لا يجب على اليتيم أن ينفق من يكفله - قريباً كان أو بعيداً - على عياله من ماله، فأما الذين أجازوا النفقة لمن كفل اليتيم [٢٨٨-ب] من [٧٨-ب] ماله غير أقاربه، فإنهم قد أجازوا ذلك إذا كان مال اليتيم شاغلاً للولي بالقيام فيه والإصلاح له أن يأكل وينفق بالمعروف^(٢).

وقال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: ولا أحب ذلك لمن كفل يتيماً، ولا أراه أن يكون إلا بإجماع من أقاربه إن لم يكن إمام أن يجعل شيئاً معروفاً على قياسه كما جعل لغيره من الوكلاء فقط^(٣).

(١) النكته: من نكت روجه بأرض إذا أثر فيها، وهي مسألة لطيفة أخرجت بدقة نظر وإيمان، وقد سميت المسألة الدقيقة: نكته؛ لتأثير الخواطر في استنباطها. التعريفات. ص (٣١٦).

(٢) يمكن إيضاح تلك الآراء مع رأي المؤلف في النقاط التالية: الأولى: الواجب على من كفل اليتيم أن يأكل من ماله بالمعروف إذا كان فقيراً، وكذا يخالطه بالنفقة، وإن كان سيحدث الغبن عند الأكل فلا حرج على الولي إن أكل أكثر من اليتيم؛ لأن الله قد أباح له المخالطة.

الثانية: لا يحل البتة لمن كفل يتيماً أن يأكل من ماله إلا إن كان من عصيته ومن يرث بعضهم البعض، وفي هذه الحالة جاز للولي أن يأكل من ماله إن كان فقيراً، إضافة إلى أنه يجب النفقة إذا كان أحدهما موسراً والآخر معسراً، واحتج أصحاب هذا الرأي بالأية: ﴿وَعَلَى الْوَارِثِ مِنْ ذَلِكَ﴾ وهي آية الرضاع.

الثالثة: أن اليتيم لا يجب عليه النفقة لمن يكفله، سواء كان بعيداً أم قريباً، أما الذين أجازوا لمن كفل اليتيم من غير الأقارب فإنهم أجازوا ذلك بشرط هو: إن كان مال اليتيم شاغلاً للولي بالقيام فيه والإصلاح له أن يأكل وينفق بالمعروف، والرأي عند المؤلف أنه يجب - كفالة اليتيم - الأخذ من مال اليتيم إلا بإجماع من أقارب اليتيم؛ إذ لم يوجد إمام يجعل له شيئاً معروفاً مقابل كفالته، شأنه في ذلك شأن ما يجعل لغيره من الوكلاء فقط.

(٣) ساقط في (ج).

[كتاب الأحكام ومسائل متفرقة]

[الحكم بين أهل الكتاب]

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: فأما ما اختلف فيه من ناسخ الحكم بين أهل الكتاب ومنسوخه فساين ذلك إن شاء الله تعالى، قال الله تعالى: ﴿وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾ [الثلاثة: ٤٩] فزعم قوم أنها منسوخة، نسخها قوله: ﴿فَاحْكُم بَيْنَهُم أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ [الثلاثة: ٤٢]. وقال آخرون: إن [١٣ب-ج] قوله تعالى: ﴿وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾ هي الناسخة لقوله: ﴿فَاحْكُم بَيْنَهُم أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ وهذا قولنا وبه نأخذ، فالواجب عندنا أن نحكم بين أهل الكتاب بما أنزل الله في كتابه وعلى نبيه محمد ﷺ، وعلى ذلك وقع الصلح، وأخذت الجزية^(١) منهم على أن يسلموا للحق، ولا يظهروا شيئاً من المنكر فإن أظهروا منه شيئاً مما لا يحل لزمهم في ذلك ما يلزم غيرهم من المسلمين من الحدود وغيرها، وقد ذكر عن النبي ﷺ [٢/٥٩] أنه أقام الحدود عليهم، وذكر أيضاً أنه رجم يهودياً ويهودية، والحكم فيهم عندنا أن يقام عليهم من الحدود ويحكم بينهم بما يحكم به على المسلمين، ويقام فيهم من الحدود ما يقام على المسلمين.

(١) انظر: مسلم (١٧٠٠-٢٨)، (٤٤٤٧-٤٤٤٨) كتاب الحدود، وابن ماجة (٢٣٢٧) (٢٥٥٨)، ونخبة الأشراف (١٧٧١)، قسم النسائي (١/٣٤٦-٣٣٧).

فأما ما يحتاج به من لم يرى الحكم بينهم ولا إقامة [١٢٩-أ] الحدود عليهم، فلا يلتفت إلى قوله [١٨٨-ب] ولا إلى ما احتج به، ومن أكبر حججهم أنهم زعموا أنهم قد صلحوا على شركهم وتركوا عليه، والشرك أكبر من غيره، فكذلك يتركون على ما هم عليه، لا يقام بينهم حد ولا يحكم فيهم بحكم، وتأولوا أن رسول الله ﷺ إنما أقام عليهم الحدود؛ لأن ذلك كان قبل أخذ الجزية منهم، وهذا كله عندنا وعند أهل المعرفة فاسد ضعیف قاسوه على غير قياس، ولعمري لئن كان النبي ﷺ أقام عليهم الحدود قبل أخذ الجزية منهم، وهم أهل هدنة كفرهم من المشركين، أن ذلك لهم بعد إقرارهم بالجزية وتسليمهم واستكانتهم للإسلام والمسلمين، وأداء الجزية والذل والصغر والرضا بما فعل فيهم من أخذها أن ذلك لازم لهم، والحكم بينهم أوكد؛ إذ رضوا بالإقامة في دار الإسلام، وهم يعلمون ما يلزم كل متعبد فيها من الحكم، وما جاء به الكتاب من الحدود وغيرها.

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: وكيف يرد أهل الجزية إلى حكمهم، وهم يحكمون بغير الحق وبخلاف ما أنزل الله تبارك وتعالى، ويأخذون الرشا، وينفقونها في معاصي العلي الأعلى، قال الله سبحانه: ﴿سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكْأَلُونَ لِلْسُّخْتِ﴾ [الثالثة: ٤٢]^(١) والسخت: الربا والرشا، وهذا قولنا وهو الحق عندنا. والله أعلم.

[من المسائل المتفرقة: آية النجوى]

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: فأما النجوى^(٢) وما نسخ منها فإني [٨٨-ب] لا أعلم بين أحد من أهل العلم في ذلك اختلاف، فالذي عندي في

(١) بعد قوله تعالى: ﴿سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ﴾ نهاية [٢٩-ب].

(٢) النجوى: السر، ومعنى النجوى في الكلام ما ينفرد به الجماعة والاثان، سرّاً كان أو ظاهراً.

ذلك أن مناجاة المؤمنين كثرت على رسول الله ﷺ كثيراً، وغمته وأحزنت ناساً من المؤمنين، فأحب الله تبارك وتعالى أن يوقفهم عن ذلك منه ويخفف عنه عليه السلام ما قد شق عليه وعلى المؤمنين منها، فأنزل الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ وَأَطْهَرُ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [المائدة: ١٢]؛ فوقف الناس عن تلك المناجاة غير علي بن أبي طالب عليه الصلاة والسلام فإنه قدم وناجاه^(١).

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: بلغني من حيث أثنى به عن علي عليه السلام [٢/٦٠] أنه قال: إن في كتاب الله لآية وفرضاً ما عمل بهما غيري، ولا يعمل بهما أحد بعدي، لما أنزل الله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ﴾ كان معي دينار فصرفته وكنت كلما أردت أن أناجي رسول الله ﷺ [١٤-ج] تصدقت بدرهم، فلم يفرغ الدينار حتى نسخت الآية بقول الله عز وجل: ﴿وَأَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ [١٣٠-١] وأطيعوا الله ورسوله واللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ [المائدة: ١٣]^(٢)، فهذا مما لا اختلاف فيه مما ذكر من أمر النجوى، والله ولي التوفيق.

(١) انظر: النجاشي ص(٢٣٣)، هبة الله ص(١٧٩)، أسباب النزول للواحدي (٣٠٨)، جامع البيان (٢٥٢/٦)، عقود العقبان (٢/خ)، نواسخ القرآن (٢٣٥-٢٣٦)، التبيان لابن أبي النجم، الناسخ والمنسوخ لقتادة، المورد ص(٤٩٩)، الإيضاح (٤٢٦) ابن حزم (٥٩).

(٢) أخرجه النسائي في الخصائص (١٢٩ رقم ١٤٨)، والومضي رقم (٣٣٠٠)، والحاكم في المستدرک (٤٨٢/٢)، والحاكم المسكاني في شواهد التنزيل (٢٣١/٢)، والكرخي في الناقب (رقم ١١٠٨، ١١١، ١١٤)، ومصادر أخرى عديدة.

[صلاة قيام الليل]

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: وما اختلف في ناسخه ومنسوخه صلاة الليل وقيامه في سورة المزمل، وذلك أن الله تعالى أنزل [١٨٩-ب] أولها بمكة وأخراها بعد ستة أشهر بالمدينة، فزعم قوم أن قول الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَزْمِلُ قُمْ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا نِصْفَهُ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا﴾ [المزمل: ١-٣]، نزل بمكة وأنه أمر من الله لنبيه بالصلاة في هذه الأوقات التي ذكروا أنها نافلة، ثم نسخ ذلك بقوله في آخر السورة: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ نِصْفَهُ وَثُلُثَهُ وَطَائِفَةٌ مِّنَ الَّذِينَ مَعَكَ وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ عَلِمَ أَن لَّنْ نَّحْصُوهُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ عَلِمَ أَن سَيَكُونُ مِنْكُم مَّرْضَىٰ وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِن فَضْلِ اللَّهِ وَآخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَقَرُءُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا وَمَا تَقْدَمُوا لَأَنْفُسِكُمْ مِن خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْرًا وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [المزمل: ٢٠] فزعم أهل هذا القول أن هذا في صلاة الليل، وأنه جاء بعد الأمر بها الرخصة في تركها بالنسخ لها، وقال آخرون: السورة كلها محكمة وليس فيها ناسخ ولا منسوخ^(١) وإنما أراد الله الأمر بالصلاة فيها والقيام بالقرآن والتزيت^(٢) له إنما ذلك كله في صلاة العتمة المفروضة، وإنما جاء في آخر السورة من التوسعة في الأوقات رحمة من الله للعباد، لما ذكر الله سبحانه من علمه بهم، وأن منهم مريضاً [٣٠-ب-أ] ومسافراً ومجاهداً، وهذا الآخر قولنا وبه نأخذ، ومن الدليل على ما قلنا به أن الصلاة التي ذكرت في هذه

(١) انظر: النحاس ص(٢٥٣-٢٥٤)، نواسخ القرآن ص(٢٤٦-٢٤٧)، ابن حزم (٦٢)، هبة الله (١٨٧)،

عقود العقيان (٢/خ)، التبيان لابن أبي النجم، الإيضاح (٤٤٣)، قسادة المورّد ص(٥٠١)، القرطبي

(١٩/٥٢-٥٩)، زاد المسر (٣٩٥-٣٩٧)، جامع البيان (١٢/٢٩٢-٢٩٥).

(٢) في (ب): التنزيل.

السورة هي العتمة المفروضة جمع الله لها في آخر الكلام مع الزكاة قال سبحانه: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَافْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ [الزلزل: ٢٠]^(١).

[ناسخ ومنسوخ الطعام]

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: ومما اختلف فيه أيضاً من ناسخ الطعام ومنسوخه، قال الله سبحانه وتعالى: ﴿وَلَا [٨٩ب-ب] تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ [الباء: ٢٩] فلما نزلت هذه الآية تحاماً للمسلمون أن يأكل أحد منهم عند أحد بغير عمل عمله له، أو بمعنى مما يكون بين الناس مما يجب فيه الأجرة والحق؛ فكفوا عن ذلك حتى أنزل الله سبحانه: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْكُمْ مَفَاتِحُهُ أَوْ صَدِيقِكُمْ﴾ [النور: ٦١] فوقع الرخصة بالأكل والإذن في ذلك من طعام جميع من ذكر الله تعالى، واحتجوا في قوله ﴿وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ (فقالوا: إنما أراد بـ(أنفسكم): إخوانكم كما قال تعالى: ﴿وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾^(٢) فتأولوا -أي: لا يقتل بعضكم بعضاً، وكذلك تأولوا قوله تعالى: ﴿فَلَسَّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ أي بعضكم على بعض إذا كنتم مؤمنين، وأنتم إخوة كنفس واحدة.

(١) انظر: تفسير السائي (٤٧٠/٢-٤٧٣) سنن النسائي رقم (١٦٠١، ١٧٢٠، ١٧٢١)، وابن ماجة (١١٩١)، (٦٤٣) صحيح مسلم (١٣٩/٧٤٦)، سنن أبي داود (١٣٤٣، ٢٥٩، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ٢١٦٧)، وأحمد (٥٤-٥٣/٦)، سنن البيهقي (٢٩٣٠/٣)، المستدرک (٣١٢/١)، وانظر تحفة الأشراف (١٦١٠٤، ١٦١٥١، ١٦١٤٥)، والمسنَد لأبي يعلى (٣٥٥/٨ رقم ٤٩٣٩)، المقصد العلي رقم (٤٠٤)، والدر المنثور (٢٧٦/٦) وسنن الدرامي (٢٤٢/١) ابن أبي شيبة (٥٤/٤) ومصنف عبدالرزاق رقم (١٢٣٧).
(٢) ساقط من (ب).

وتأولوا جميع ما في القرآن [١٣١-] على هذا التأويل^(١).

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: وأما الحجة في ذكر الأعمى والأعرج والمريض، فإنه بلغني [٢/٦١] أن قوماً من المؤمنين كان أحدهم يستبح^(٢) الزمان والأعرج والمريض من أهل الفاقة ليطعمه، فإن لم يجد في بيته شيئاً ذهب به إلى بيت أبيه أو إلى بيت بعض أقاربه ليطعمه منه فكان المستبح يكره ذلك ويحتشم منه، فنزلت له الرخصة والإذن بأن لا حرج عليه في ذلك^(٣) وقد زعم قوم آخرون غير هذا وقالوا: كان المسلمون [١٤ب-ج] إذا غزوا يدفعون [٢/٦٢] مفاتيح خزانهم إلى من لا يطيق الغزو من [٩٠ب-] الزمانة، من أعرج، أو أعمى، أو مريض ويقولون: قد أحلنا لكم أن تأكلوا منها، فكانوا يتخرجون من ذلك فنزلت الآية رخصة لهم^(٤).

وقال آخرون: [٢/٦٣] إن الأنصار كانوا لا يأكلون من بيوت قرابتهم إذا استغفروا منها، فنزلت هذه الآية رخصة لهم^(٥) [وهي] قوله: ﴿وَلَا عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا

(١) في (أ، ج) وتأولوا جميع ما كان في القرآن مثل هذا على هذا التأويل.

(٢) يستبح: استبعمه: طلب إليه أن يتبعه، والتباع: الولاء. ورجل زمن: أي مثلي بين الزمانة والزمانة العامة. لسان العرب ٦/٨٧.

(٣) أخرج الواحدي في أسباب النزول عن مجاهد بأن الآية نزلت ترخيصاً للمرضى والزمنى في الأكل من بيوت من سمي الله تعالى في هذه الآية، وذلك أن قوماً من أصحاب رسول الله ﷺ كانوا إذا لم يكن عندهم ما يطعمونهم ذهبوا بهم إلى بيوت آبائهم وأمهاتهم، أو بعض من سمي الله تعالى في هذه الآية، وكان أهل الزمانة يتخرجون من أن يطعموا ذلك الطعام؛ لأنه أطعمهم غير مالكيه ويقولون: إنما ينهبون بنا إلى بيوت غوهم، فأنزل الله تعالى هذه الآية.

أسباب النزول، ص (٢٤٩)، لباب النقول للسيوطي، ص (٢٠٣)، تفسير الخازن (٣/٣٠٥-٣٠٦)، نواسخ القرآن ص (١٩٩، ٢٠١).

(٤) أخرج الواحدي في أسباب النزول، ص (٢٤٩)، عن سعيد بن المسيب أنه كان يقول في هذه الآية: أنزلت في أناس كانوا إذا خرجوا مع النبي ﷺ وضروا مفاتيح بيوتهم عند الأعمى والأعرج والمريض وعند أقاربهم، وكانوا يأمرتهم أن يأكلوا مما في بيوتهم إذا احتاجوا إلى ذلك، وكانوا يقولون أن يأكلوا منها ويقولون: نخشى أن لا تكون أنفسهم بذلك طيبة، فأنزل الله تعالى هذه الآية.

(٥) أخرجه السيوطي في (لباب النقول) ولفظه: وأخرج عن قتادة قال نزلت: ﴿ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعاً أو أشتاتاً﴾ في حي من العرب كان الرجل منهم لا يأكل طعامه وحده، وكان يعمل بعض يوم حتى يجد من يأكل معه، وما وضع بين () ساقط في (ب).

وأخرج عن عكرمة وأبي صالح قالوا: كانت الأنصار إذا نزل بهم الضيف لا يأكلون حتى يأكل الضيف معهم، فنزلت رخصة لهم. انظر: أسباب النزول، للواحدي ص (٢٤٩-٢٥٠)، لباب النقول، للسيوطي ص (٢٠٣-٢٠٤).

مِنْ يُّوتِكُمْ أَوْ يُّوتِ آبَانَكُمْ ﴿١﴾ إلى آخر الآية، وزعم قوم أن الله سبحانه إنما أراد بذكر الأعمى والأعرج والمريض أنه قد وضع الجهاد عنهم^(١)، ثم استأنف الكلام فقال: ﴿وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ يُّوتِكُمْ﴾ الآية إلى آخرها، وزعموا أن أهل الجاهلية كان أحدهم يقول: والله لا أحلب لبناً حتى أجد من أسقيه إياه، ولا أكل طعاماً حتى يكون عندي من يأكل معي، ويقول: والله لا أكل طعام أحد (تكرماً وتنزهاً)^(٢)، قريباً كان أو بعيداً فانزل الله سبحانه: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا [ب-٣١] جَمِيعاً مِنْ يُّوتِكُمْ...﴾ الآية^(٣).

(١) اختلف المفسرون في المعنى الذي رفع لأجله المخرج عن الأعمى والأعرج والمريض، فقال عطية الغراساني وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم يقال: أنها نزلت في الجهاد، وجعلوا هذه كالتي في سورة الفتح ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ...﴾ الآية (١٧) وتلك في الجهاد لا عمالة، أي إنهم لا إثم عليهم في ترك الجهاد لضعفهم وعجزهم. كما قال الله تعالى في سورة براءة وهي قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى...﴾ الآية (٩١)، تفسر ابن كثير (٥٠٢/٣)، فالآية التي في سورة براءة: ﴿لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ نَجْرٌ بِأَنْ يَرْضَى الْجِهَادَ عَنْ الضُّعَفَاءِ سَاقِطٌ، وَالضَّعِيفُ هُوَ الصَّحِاحُ فِي بَدَنِهِ، الْعَاجِزُ عَنِ الْغَزْوِ وَتَعْمَلُ مَشَاقِ السَّفَرِ وَالْجِهَادِ، مِثْلُ: الشُّبُوحِ وَالصَّبَايَا وَالنِّسَاءِ، وَمَنْ خَلِقَ فِي أَمَلِ الْخَلْقَةِ ضَعِيفاً نَجِيفاً، ثُمَّ عَطَفَ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِقَوْلِهِ: ﴿وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ﴾ وهنا المعطوف مغاير للمعطوف عليه، والمرضى يدخل فيهم أهل العمى والعرج والزمانة، وكل من كان موصوفاً بمرض يمنعه من التمكن من الجهاد والسفر للغزو، أما الآية (١٧) من سورة الفتح وهي قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ...﴾ الآية فتوضح حال أهل الزمانة والأعذار في التخلف عن الجهاد، وهي أعذار واضحة في جواز الدرك للجهاد لأن أصحابها لا يقدرّون على الكر والفر، فالأعمى لا يستطيع الإقدام على العدو والطلب له، وكذا لا يمكنه الاحسار منه والمهرب، وكذلك الأعرج والمريض، وفي معنى الأعرج: الزمن المقعد والأقطع، وفي معنى المريض: صاحب السعال الشديد والطحال، والذين لا يقدرّون على الكر والفر، فهذه أعذار ممانعة من الجهاد، ظاهرة، وهناك غير ما ذكر كالفقير، وقد قدم الأعمى على الأعرج؛ لأن عذر الأعمى مستمر لا يمكن الانتفاع به في حرس ولا غيره بخلاف الأعرج؛ لأنه يمكن الانتفاع به في الحراسة ونحوها، وقدّم الأعرج على المريض؛ لأن عذره أشدّ من عذر المريض لإمكان زوال المرض عن قريب. انظر: تفسير الخازن (٣٩٥/٢)، (١٥٩/٤).

(٢) في (أ، ج) تكرماً منهم وتنزهاً.

(٣) الآية نزلت في بني ليث بن عمرو، وهم حي من كنانة، كان الرجل منهم لا يأكل وحده حتى يجد ضيفاً يأكل معه فربما قدم الرجل والطعام بين يديه من الصباح إلى الرواح، وربما كانت معه الإبل الحفل فلا يشرب من ألبانها حتى ياتي من يشربه، فإذا أمسى ولم يجد أحداً أكل، وقيل: نزلت في قوم من الأنصار، وقال ابن عباس: كان النبي يدخل على الفقير من ذوي قرابته وصداقته فيدعوه إلى الطعام فيقول: والله إني لأحتج أي أقرع أن أكل مملوك، وأنا غني وأنت فقير فنزلت هذه الآية. تفسير الخازن، (٣٠٦/٣)، أسباب النزول، للواحدي (ص ٢٤٩-٢٥٠).

فهذا ما اختلف فيه مما ذكرنا من التأويل في الزمى، وأما قوله تعالى: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْكُمْ مَفَاتِحَهُ﴾ يعني ما كان لهم لا لغيرهم، وقد قال قوم: أو لهم فيه شرك، وقد قال آخرون: إن ما ذكر الله من هذا كله إباحة منه لطعام الأقارب خاصة، وإن لم يأذنوا فيه، وكان من حجتهم أنهم زعموا: إذا جاء الإذن حل به طعام القريب والبعيد^(١).

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: وهذه الأقاويل عندنا فاسدة، لا يلتفت إلى شيء منها؛ لأنه لو جاز أن يكون مال القريب للقريب مباحاً جاز أن تكون أموال الناس للأعمى والأعرج والمريض مباحة؛ لأنهم المقدمون في الآية وبهم افتتح الكلام، وقد ذكرنا ما أبيع لهم من ذلك، وهذا مما لا يجوز عندنا ولا يصلح أن تكون أموال الناس مباحة، والمعنى عندنا والذي به نأخذ في هذه الآية: أن الله لما أنزل: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾^(٢) [البقرة: ١٨٨] كف المسلمون عن أكل بعضهم عند بعض كما ذكرنا في أول القصة فنزلت الرخصة والإذن ناسخة لذلك، والتغليظ الأول لا يجوز عندنا أن يأكل أحد من مال أحد إلا بإذنه، وإنما كان السبب ما ذكرنا. والله أعلم.

(فهذا ما عندنا من ذكر ما نسخ)^(٣) من الطعام وقد تأول قوم تأويلاً أعوراً لا يصلح [إذ] قالوا: إنما هذا؛ لأن الأعمى لا يأكل طيب الطعام كما يأكله غيره ممن يبصر، فأباح الله لمن يأكل معه ذلك ولم يجعل فيه حرج^(٤)، وليس هذا بشيء؛ لأن الله كان

(١) قوله تعالى: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْكُمْ مَفَاتِحَهُ﴾ فيه ثلاثة أقوال:

أنه الوكيل، لا بأس إن يأكل اليسير، وهو معنى قول ابن عباس.

بيت الإنسان مملكته، وهو معنى قول قتادة.

بيوت العبيد، قاله الضحاك. انظر: زاد المسر لابن الجوزي (٦/٦٥)، تفسير القرطبي (١٢/٣١٥)، تفسير

ابن كثير (٣/٥٠٣).

(٢) بعد قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا﴾ نهاية [٩٠ب-ب].

(٣) ورد في الأصل: فهذا عندنا ذكر ما نسخ.

(٤) في (ب) عليه.

يقول: ﴿لَيْسَ عَلَى [أ-١٣٢] الْأَعْمَى حَرْجٌ﴾، ولو كان كما قالوا لقال: ليس على من أكل مع الأعمى حرج، وهذا لا يصلح في الكلام عند أهل المعرفة واللسان.

[ما نسخ من الشراب بالتحريم]

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: وأما ما نسخ من الشراب بالتحريم فلا أعلم بين أهل العلم فيه اختلافاً أنه محرم، وإنما اختلفوا في بعض التأويل وأنا ذاكر ذلك في موضعه إن شاء الله تعالى، قال الله تبارك وتعالى: ﴿تَتَخَذُونَ مِنْهُ سَكْرًا وَرِزْقًا حَسَنًا﴾ [النحل: ٦٧] فالسكر ما أسكر والرزق الحسن ما كان منه حلالاً مباحاً مثل: الزبيب والخل وغيرهما مما هو حل مباح، ثم قال عز وجل عند مسألة الناس للنبي ﷺ: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِنَّهُمْ لَكَاكِبٌ مِّنْ نَّفْعِهِمَا﴾ [البقرة: ٢١٩] يريد سبحانه في المنافع -أي: فيما ينتفع به من ثمنها، ثم قال عز وجل: ﴿وَإِنَّهُمْ لَكَاكِبٌ مِّنْ نَّفْعِهِمَا﴾؛ فزعم قوم أنها كانت تُشرب في تلك الأيام قبل نزول هذا وتباع، فلما أنزل الله هذا اجتنبها كثير من الناس، وقال آخرون: لم تكن تُشرب في ذلك الوقت، ثم أنزل الله بعد ذلك: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ [النساء: ٤٣] فاختلف الناس في تأويل هذه الآية، فقال قوم: يعنى بالسكر: [أ٩١ - ب] سكر الخمر، وقال آخرون: إنه سكر النوم^(١) وهذا [أ١٥ - ج] عندنا هو القول، فلما نزلت هذه الآية اجتنبها أيضاً كثير من الناس، ثم أجمع الناس - بعد ما ذكرنا من ذلك فلا أعلم بينهم اختلافاً - أن جميع ما ذكرت من هذه الثلاث الآيات [أ٣٢ ب - أ] منسوخات نسخها الله (عما)^(٢)

(١) ممن قال بذلك: الضحاك، إذ قال: (المراد بالسكر سكر النوم) يعنى لا تقربوا الصلاة عند غلبة النوم. انظر: الإيضاح ص(٢٢٩).

(٢) ورد في الأصل: (فيما) وهو تصحيف؛ إذ أن الآية لا تنسخ فيما أنزل من آية، ولكن تنسخ بما أنزل.

أنزل من سورة المائدة وهو قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾ [المائدة: ٩٠، ٩١] فعند نزول هاتين الآيتين انتهى جميع الناس عن الخمر والميسر.

[حقيقة الخمر والميسر والأنصاب]

فأما الخمر عندنا فهو: ما خامر العقل وأفسده - يكون - مما شاء من الأشياء.

وأما الميسر: فهو جميع ما يقامر به من الترد والشطرنج وغيرها مما عمل للقمار، وأما الأنصاب، فهي: ما كان يعبد أهل الجاهلية من الحجارة المنصوبة وغيرها مما ينصب للعبادة له وذلك قول الله تعالى: ﴿مَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ﴾ يريد سبحانه وما ذبح للنصب، غير أن حروف الصفات تخلف بعضها بعضاً فقامت على مقام اللام، وقد ذكرت الحجة في ذلك في غير هذا الموضع.

[حقيقة الأزلام]

وأما الأزلام فالقداح التي كانوا يضربون بها في الجاهلية ويقسمون ويستعملونها في أمورهم [إذ] كانوا إذا أرادوا أمراً أخذوا سهمين منها، فكتبوا على أحدهما: اللهم أمرني، والآخر اللهم نهيني، ثم يدسهما عند رأسه، وكذلك كان يفعل من يضرب بهما فإذا أصبح ضرب بيده فأيهما وقع في يده عمل به وبما فيه من أمر أو نهى كذباً على الله، وقد زعم قوم: أن هذه الآية في المائدة إنما نزلت من أجل قوم من المسلمين شربوا خمرًا، ثم قاتل بعضهم بعضاً، وأكثروا الرفث والجدال، فأنزل الله الآية الناسخة لذلك كله [١٣٣- أ] بالتحريم كما ذكرنا، وقالوا: إنهم كانوا لا يشربون

شيئاً منها إلا بعد صلاة العشاء وعند وقت النوم، فشرّبوا ذلك في غير ذلك الوقت؛ فهذا عندي ليس بصحيح، غير أنا ذكرنا ما قد تكلم فيه الناس كيلاً محتج به محتج على من قرأ كتابنا هذا والحمد لله كثيراً.

[آية التقوى]

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: وما أيضاً تكلم فيه الناس واختلف في ناسخه ومنسوخه قول الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ [آل عمران: ١٠٢] ^(١) فزعم قوم أنها منسوخة نسخها قول الله عز وجل: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [التغابن: ١٦]، فتأولوا ذلك أنه ليس عليهم جهاد ولا غيره مما يحمل عليه التقوى، ورخصوا في هذا الباب حداً من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وهم قليل، وقال آخرون إنها محكمة، وإنها ناسخة لما فيه الرخصة، وهذا قولنا وعليه نعتد، والمعنى عندنا وعند أكثر الناس في قوله عز وجل: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ أي جاهدوا في الله حق الجهاد، ولا تأخذ أحداً في الله لومة لائم إذا رآه يعصى، وأن يقام بالقسط

(١) من قال إنها محكمة، أي الآية (١٠٢) من آل عمران - قال: إن حق تقاته أداء ما يلزم العبد على قدر طاقته، فكان قوله تعالى: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ مفسراً لحق تقاته لا ناسخاً ولا مخصصاً، فمن اتقى الله ما استطاع فقد اتقاه حق تقواه ومن قال إنها محكمة: ما رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وهو قول طاوس وفي معنى: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ ثلاثة أقوال:

الأول: المعنى أن يطاع الله فلا يعصى، وأن يذكر فلا ينسى، وأن يشكر فلا يكفر وهو قول ابن مسعود والحسن وعكرمة، وقادة، ومقاتل.

الثاني: أن يجاهد في الله حق الجهاد، وأن لا يأخذ العبد فيه لومة لائم، وأن يقوموا له بالقسط، ولو على أنفسهم، وآبائهم، وأبنائهم رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. وهو ما ذهب إليه المؤلف عليه السلام.

الثالث: أن معناه: اتقوه فيما يحق عليكم أن تتقوه فيه قاله الزجاج. انظر: الناسخ والمنسوخ للنحس (٨٤-٨٥)، الإيضاح (٢٠٣)، الطبري (٣٥٦/٢)، عقود العقيان (٢/٢)، التبيان لابن أبي النعمان، نواسخ القرآن (١٠٧-١٠٩)، المصنف (٢٢-٢٣)، ابن حزم (٣١)، ابن العربي (١٢٥/٢) وما بعدها،.. هبة الله (١٠٠-١٠١)، تفسير الحازن (٢٧٦/١-٢٧٧)، زاد المسير (٤٣١/١-٤٣٢).

في بلاده وعباده على القريب والبعيد، وأن يطاع سبحانه فلا يعصى، وأن نذكره عند كل أمر يريد فلا ينسى، فهذا هو المعنى عندنا وهو قولنا وعليه نعمل، والحمد لله ولي كل نعماء ووارث الأرض والسماء.

[قتل النفس]

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: وما [٩٢ أ-ب] اختلف فيه أيضاً قول الله تعالى في القرآن [٣٣ب-أ]: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا [١٥ب-أ] إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [الفرقان: ٦٨٧٠^(١)]، فزعم قوم: أن الآية التي في النساء نسخت هذه الآية، وهي قول الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا...﴾ [الآية: النساء: ٩٣].

[توبة القاتل]

وقال آخرون: إن آية الفرقان محكمة وهذه محكمة لم تنسخ إحداهما الأخرى، وكل من مات على غير توبة فهو من أهل الوعيد، وكل من تاب من شيء من الذنوب كلها وأخلص تاب الله عليه، وهذا قولنا وبه نأخذ، وقد زعم قوم: إن القاتل لا توبة له وإن تاب، وهم الذين قالوا: إن آية الفرقان نسختها الآية التي في النساء، وهذا عندي غير صواب؛ لأنه لا شيء أكبر من الشرك بالله ومن تاب من ذلك قبله الله، ومن ذلك:

(١) انظر: نواسخ القرآن ص (٢٠٢-٢٠٣)، الإيضاح (٢٣٠)، التبيان لابن أبي النجم، هبة الله ص (١٥٤)، النحاس ص (١٠٥-١٠٩)، عقود القبيان (٢/خ)، ابن العربي (٣٢٢/٢)، ابن حزم (٤٨)، المتأقفي الحلي (٨١).

أن جماعة ممن كانوا أسلموا ارتدوا ورجعوا إلى مكة منهم: طعمة بن أشرف^(١) والحرث بن سويد بن الصامت^(٢)، ثم ندم الحرث فكتب إلى أخيه وكان مع النبي ﷺ الجلاس بن سويد إني قد ندمت وأني أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، فاسأل النبي ﷺ هل لي توبة؟ وإلا ذهبت في الأرض، فنزلت: ﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا...﴾ الآية [آل عمران: ٨٦]^(٣) [١-٣٤]؛ فكتب إليه أخوه أنه لا توبة لك عند رسول الله ﷺ، فتب إلى الله حتى يجعل لك مخرجاً، فأنزل الله تعالى بعد ذلك: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ...﴾ الآية [آل عمران: ٨٩]؛ فكتب إليه أخوه: إن الله قد أنزل توبتك فأقبل إلى رسول الله ﷺ واعتذر إليه، وتب إلى الله مما صنعت ففعل، وقبل منه [٩٢ب-ب] رسول الله ﷺ فسمع ذلك الذين كانوا ارتدوا معه، فقالوا: ما نحن إلا كالحرث نقيم بمكة ونرتبص بمحمد ريب المنون، فإن بدا لنا رجعا إليه فقبل منا كما قبل منه، فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزَادُوا كُفْرًا...﴾ الآية [آل عمران: ٩٠]، فأقاموا على الكفر حتى فتح رسول الله ﷺ مكة فجاءه من كان بقي منهم فأسلم فقبل منهم رسول الله ﷺ، وكان قد مات بعضهم فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ...﴾ الآية [آل عمران: ٩١]، وتوبت القاتل

(١) طعمة بن أبيرق: هو أحد الرجال الاثني عشر الذين نزلت فيهم الآية: ﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا﴾ والذين ارتدوا عن الإسلام وخرجوا من المدينة وأتوا مكة كفاراً منهم الحرث بن سويد الآتي ذكره، وهذا وحجج بن الأسلت، وهو طعمة بن أبيرق بن عمرو وقيل: ابن عمر بن حارثة بن ظفر بن الحزرج بن عمرو. وقيل: أبو طعمة بشير بن أبيرق الأنصاري. وطعمة متكلم في إيمانه. أسد الغابة (٥٢٣/٢)، الإصابة (٢٢٤/٢) ترجمة رقم (٤٢٤٥).

(٢) هو أخو الجلاس أحد بني عمرو بن عوف، ذكر أنه ارتد عن الإسلام. انظر: أسد الغابة (٢٩٢، ٣٣٢/١). (٣) أخرجه الطبري في الكبير رقم (٧٣٤٨)، والنسائي في المجتبى كتاب تحريم الدم تحت رقم (٤٠٦٨)، وأحمد في مسنده (٢٤٧/١)، والطبري في تفسيره (٣٣٩/٣)، وابن أبي حاتم في تفسيره (رقم ٩٢٤، ٩١٤ - آل عمران)، وابن حبان في صحيحه رقم (١٧٢٨) فوارد، (٣٢٤/٦) الإحسان، والحاكم في المستدرک (١٤٢/٢)، (٣٦٦/٤)، والبيهقي في السنن (١٩٧/٨)، والواحدي في أسباب النزول ص (٨٤)، والنسائي في تفسيره (٣٠٨/١).

المومن مقبولة إذا أقاد من نفسه فرجع عن خطيئته، وندم على فعله، واستغفر الله سبحانه لذنبه، وأتاب إلى ربه، فقال سبحانه وتعالى: ﴿يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [الزمر: ٥٣]، وقال سبحانه: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨] فحرم الله المغفرة على [٣٤ب - أ] من تاب على شركه، وأرجأ أهل الذنوب فلم يخص أحدا منهم بترك قبول توبته إذا تاب، وهذه آية مبهمة أخير الله فيها عن قدرته وأنه يغفر ما يشاء لمن يشاء، غير أنه لا يشاء أن يغفر لأهل الكبائر الذين يموتون عليها، والذين قد انتضمهم الوعيد.

وقد بلغني من حيث أحب [٢/٦٥] أن هذه الآية التي في الفرقان نزلت من أجل قوم من المشركين قدموا على النبي ﷺ فقالوا له: يا محمد، إن جمع ما تدعوا إليه لحسن، ولكن كيف نفعل بما مضى [٩٣ب - ب] من كثرة ذنوبنا وقتلنا، من قتلنا فلوا أخبرتنا أن لما عملنا كفارة لأجبنك إلى ما تدعونا إليه، فنزلت الآية ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ...﴾ الآية [الفرقان: ٦٨]^(١).

ولعمري أن من مات على غير توبة من أهل الوعيد، فأما ما احتج به من ذكرنا من الآية التي في النساء، وزعم أنها نزلت بعد ذلك بسبعة أشهر أو ستة أشهر، وزعم أن آية الفرقان مكية وآية النساء مدنية، فكل هذا عندنا على ما قد تقدم عليه قولنا، ولمن مات على غير توبة، والتوبة النصوح عندنا تغسل كل شيء، وعلى ذلك يوم الوعيد والوعيد وهذا وجه الحق. والله أعلم. ولا يلتفت إلى ما ذكر من هذه الأخبار وناسخ وما ذكر ومنسوخه.

(١) أخرجه البخاري في صحيحه كتاب التفسير رقم (٤٨١٠)، ومسلم في صحيحه كتاب الإيمان رقم (١٩٣/١٢٢)، وأبو داود في سننه رقم (٤٢٧٤)، والنسائي في سننه رقم (٤٠٠٤)، وانظر: تحفة الأشراف رقم (٥٦٥٢)، والنسائي في تفسيره (٥٣/٢).

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: ولا أعلم بين الناس اختلافاً في قبول التوبة من جميع من تاب إلا ما تكلم به من ذكرنا في القاتل وحده، فإنهم زعموا أنه لا توبة له فأمّا ماسوى القتل [١٣٥-أ] فقد أجمعوا على قبول التوبة فيه، وفي ناسخ ذلك [١١٦-ج] ومنسوخه قال الله عز وجل: ﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ [النساء: ١٨] فشق ذلك على المسلمين وتشاكروا ذلك، فأنزل الله عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨] فنسخت هذه الآية التشديد الذي كان قبلها، ولا أعلم بين الناس اختلافاً في أن هذه الآية ناسخة لما قبلها، والتوبة عندنا مقبولة ممن تاب من جميع الذنوب، وأخلص الله تعالى ما لم يقع في [٩٣-ب] السياق، وقد ذكر ذلك عن النبي ﷺ وأجمعوا في ذلك عنه أنه قال: [٢/٦٦] «من تاب قبل أن يغرر بنفسه تاب الله عليه»^(١) حدثني من أتق به يرفعه^(٢) إلى النبي ﷺ أنه قال: [٢/٦٦] «من تاب قبل موته بسنة تاب الله عليه، والسنة كثيرة، ومن تاب قبل موته بشهر تاب الله عليه والشهر كثير، ومن تاب قبل موته بجمعة تاب الله عليه والجمعة كثير، ومن تاب قبل موته بيوم تاب الله عليه واليوم كثير، ومن تاب قبل موته بساعة تاب الله عليه والساعة كثير، ومن مات قبل أن يغرر بنفسه تاب الله عليه»^(٣) وهذا مما لا أعلم فيه اختلافاً. ختم الله لنا بخير.

(١) أخرجه السيوطي في الجامع الصغير (٥٨٧/٢) رقم (٨٥٧١)، وأحمد في المسند (٣٦٢/٥).

(٢) الحديث المرفوع هو كل ما نسب إلى النبي ﷺ خاصة من فعل أو قول أو تقرير أو صفة.

(٣) أخرجه أحمد في المسند (٢٠٦/٢)، والطبراني في الكبير بلفظ قريب (١٣٦٠٩/١٢)، والمتقي الحنفي في منتخب كنز العمال (٢٥٥/٢) وعزاه للخطيب، وانظر نفس المصدر (٢٤٧/٢-٢٦٦)، واحتج به هبة الله في الناسخ والمنسوخ ص (١٠٥-١٠٦)، وانظر: مسند أحمد (٣٦٢/٥)، (٢٠٦/٢)، (٤٩٥)، (٤٢٧)، (٥٠٧)، (٣٩٥، ٢٧٥).

[ما يخفيه المرء في نفسه ويعلنه]

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: وما ذكر في مواخذة الله للعباد بما يُسرون وما يعلنون، وناسخ ذلك ومنسوخه [٣٥-أ] وعكمه.

قال الله سبحانه وتعالى: ﴿وَإِنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يَخَاسِبَكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢٨٤] فاختلف الناس في هذه الآية وفي تأويلها وفي ناسخها^(١)، فقال قوم: تأويلها من شك في الله علانية أو سرّاً حاسبه بذلك أو أيقن به علانية أو سرّاً جزاه الله بذلك، وقال آخرون: إنها نزلت في كتمان الشهادة وإقامتها، وإن الله تعالى يثيب على إقامتها ويحاسب على كتمانها، وقد بلغني من حيث أحب [٢/٦٧] أنها لما أنزلت هذه الآية جاء الناس إلى النبي ﷺ في جمع من أصحابه المهاجرين والأنصار فقالوا: يا رسول الله، ما نزلت آية أشد علينا من هذه، وإن أحدثنا ليحدث نفسه، بأشياء ما يحب أن له الدنيا وما عليها وأن ذلك يثبت في نفسه فأنزل الله عند ذلك توسيعاً لهم: ﴿آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَكِهِ وَكِتَابِهِ وَرُسُلِهِ لَا نَفَرَقَ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾ [البقرة: ٢٨٥] إلى آخر السورة [١٩٤-ب]، والقول عندي -والله أعلم- إن الآية محكمة، وإن الآية التي ذكروا محكمة ولكل تأويل ومعنى، وإن الله سبحانه يحاسبهم فيه بالشك والارتياب وفي رسوله فيما أعلنوه من ذلك أو أسروه إذا كانوا عالمين به معتقدين له، وأما ما سوى ذلك مما يحدثون به أنفسهم فإنه بلغني من حيث أثنى عن النبي ﷺ أنه قال: [٢/٦٨] «عفى الله لأمتي ما تحدث به أنفسها حتى تفعله»^(٢) والدليل على ما قلنا به من هذا القول: قول الله عز وجل: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءاً

(١) انظر: النحاس ص (٨١-٨٣)، نواسخ القرآن (٩٦-١٠٣)، هبة الله ص (٩٧-٩٨)، ابن حزم ص (٣٠)، مجمع البيان تفسير الطبري (٣/٣٨٤ وما بعدها) البيان لابن أبي النجم، عقود العقيان (٢/خ)، الدر المنثور (١/٣٧٣-٣٧٧)، جامع البيان (٣/١٤٢-١٥١)، تفسير الخازن (١/٢١٧-٢١٩)، زاد المسمى (١/٣٤٤-٣٤٢)، تفسير الرازي (٣/١٠٣-١٠٥).

(٢) أخرجه ابن ماجه في سننه رقم (٢٠٤٤) (١/٦٥٩) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: ((إن الله تجاوز لأمتي عما توسوس به صدورهم، ما لم تعمل به أو تتكلم به وما استكروها عليه))، وعند أبي داود رقم (٢٢٠٩) (٢/٢٦٤) أن الله تجاوز لأمتي عما لم تتكلم به أو تعمل به وما حدثت به أنفسها، انظر: المسند: (٢/٤٢٥، ٣٩٣، ٤٨١، ٤٧٤/٥) عن أبي هريرة.

يُجَزَّ بِهِ ﴿١٢٣﴾ [هشأ: ١٢٣] والعمل فهو الإجماع - أي النية - على فعل شيء واعتقاده [١٣٦-] [١٣٦-] والعمل به؛ لأن من الأعمال ما يعمل به اللسان والقلب، ومنها ما يعمل بالأيدي والأرجل فهذا ما في الباب عندي. والله أعلم.

وقد بلغني عن ابن عباس أنه يقول: إن الآيتين محكمتان^(١) ويتأول في ذلك شبه بما تأولنا.

[الإكراه في الدين وعقله]

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: وما اختلف فيه الإكراه في الدين وعقله [١٦ب-ج] وما نسخ من ذلك، قال الله عز وجل: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾ [البقرة: ٢٥٦] فزعم قوم أنها منسوخة^(٢) نسخها قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَا أُوْهُمْ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ [التوبة: ٧٣]، وزعم آخرون أنها محكمة، والقول عندي - والله أعلم - إن الآيتين محكمتان، وأما قوله عز وجل: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ ففيه في أهل الكتاب الذين أعطوا الجزية ورضوا بالذل والصفار، وأما الجهاد وما أمر به منه فلغيرهم من الكفار والمنافقين والفاسق، وذكر ذلك ما افترض الله منه في كتابه كثير، وفرضه مؤكد بين والحمد لله رب العالمين.

(١) أي الآية (٢٨٤، ٢٨٦) من البقرة، انظر: النسخ في القرآن، د. مصطفى زيد (٦٠٩-٦٠٦/٢).

(٢) اختلف العلماء حول معنى الآية على ستة أقوال:

الأول: أنها منسوخة نسختها (آية ٧٣) من التوبة، وروي هذا عن ابن مسعود وكثير المفسرين.

الثاني: ليست بمنسوخة وأنها نزلت في أهل الكتاب خاصة.

الثالث، والرابع، ... والسادس: انظر: تفسير القرطبي (٢٨٠/٣-٢٨١)، (٢٤٠/٨) وكذلك انظر: نواسخ القرآن ص (٩٢-٩٤)، النحلي (٧٦-٧٧)، الإيضاح (١٩١)، التبيان لابن أبي النجم، تفسير الطبري (٣٠٧-٣٠٨/٣)، جامع البيان (١٥٣-١٦)، حبة الله ص (٩٦)، عقود العقبان (٢/خ)، ابن حزم (٣٠)، الحلي (٥٠)، المصنف بأكثر أهل الرسوخ (٢١)، تفسير النسائي (٢٧٣/١)، زاد المسر (٣٠٥/١-٣٠٦).

وأما قوله تعالى: ﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ﴾ [آل عمران: ٢٨]^(١) يقول الله عز وجل للمؤمنين لا تتولوا الكافرين و [٩٤ب-ب] عادوهم دون المؤمنين ولا تؤثرهم عليهم بالموالاة والمودة فحصر ذلك على المؤمنين ونسخ هذا بالرخصة لهم ﴿إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً﴾ [آل عمران: ٢٨].

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: [٣٦ب-أ] يقول الله سبحانه وتعالى: **إِلَّا أَنْ تَكُونُوا تَخَافُونَهُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ فَتَعْطُونَهُمْ بِالسُّنْتِكُمْ مَا لَسْتُمْ مَعْتَقِدِينَ فِي قُلُوبِكُمْ حَتَّى يَجْعَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ ذَلِكَ عِزًّا**، ثم قال: ﴿وَيَحْذَرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ [آل عمران: ٢٨] يقول سبحانه: ﴿يَحْذَرُكُمْ﴾ عقوبته في فعل ما لم يجعل لكم إليهم سبيلا، ثم قال: ﴿وَأَلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾ أي مرجع كل شيء ومصيره.

[الاستغفار للمشركين والتبرؤ منهم]

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: وما ذكر من نسخ الإذن بالاستغفار للمشركين قول الله عز وجل: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفْ وَلَا تَنْهَرَهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا﴾ [الأنعام: ١٥١، ١٥٢، ١٥٣] ثم نسخ ذلك^(٢) بقوله: ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالنَّبِيِّاتِ أَنْ

(١) انظر: زاد المسر (٣٧١/١-٣٧٢)، القرطبي (٥٧/٤-٥٨، ١٧٨)، الطبري (٥٥/٣-٥٦)، جامع البيان (٢٢٧/٣-٢٢٩)، نواسخ القرآن (١٠٤-١٠٥)، الحازن (٢٣٧/١)، التبيان لابن أبي النجم، هبة الله ص (٩٩)، عقود الغيان (٢/٢)، تفسير البغوي (٤٣٦/١).

(٢) انظر: النجاشي ص (١٧٨-١٨٠)، (١٦٧)، نواسخ القرآن ص (١٩٠-١٩١)، هبة الله (١٤٠)، جامع البيان (٥٧/٨-٦٣)، (٤٨٧/٦-٥٠٠)، تفسير الطبري (٣٨-٣٣/١٥)، (١٤٩/١١-١٥١)، زاد المسر (٢٦٠/٢-٢٦١)، (٥٠٧/١-٥١١)، القرطبي (٢٣٧/١-٢٤٦)، الحازن (١٢٧-١٢٨/٣)، (٤١٣-٤١١/٢)، الرازي (٣٢٨-٣٢١/٧)، (١٥٧/٦-١٦٠).

يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ ﴿١١٤﴾ [التوبة: ١١٤، ١١٣]، فزعم قوم أنه تبرأ منه وترك الاستغفار له وهو حي، وقال آخرون: لم يترك الاستغفار له ولا تبرأ منه إلا بعد موته، والقول عندنا الأول.

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: فهذا ما ذكر في الإذن في الاستغفار وناسخه بعد ذلك، وقد ذكر قوم [٢/٩٦] أن رسول الله ﷺ صلى على عبد الله بن أبي بن سلول^(١) لما طلب ذلك منه ابنه، وذكر أن ابنه طلب منه قميصه ليكفنه فيه فدفعه إليه، وزعم قوم أن رسول الله ﷺ [١٣٧-أ] لما أنزل الله عليه: ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٨٠] قال عند ذلك: «سوف أزيد على السبعين في [٩٥-ب] الاستغفار»^(٢) فأنزل الله عند ذلك على رسوله ﷺ في سورة المنافقين عزمًا منه بترك المغفرة لهم: ﴿لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ [النفاق: ٦]، ولست أدري ما هذه الأخبار، غير أنني أذكر ما تكلم الناس فيه، وكيف يجوز هذا عندي أو عند من عقل والله يقول لنبيه ﷺ [١١٧-ج]: ﴿وَلَا تَصَلِّ عَلَىٰ أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَىٰ قَبْرِهِ﴾ [التوبة: ٨٤، ٨٥]^(٣) فان تكن الصلاة وهذه

(١) هو عبدالله بن أبي بن مالك بن الحارث بن عبيد الخزرجي أبو الحباب المشهور بابن سلول، وسلول جدته لأبيه من خزاعة: ورأس المنافقين في الإسلام من أهل المدينة، كان سيد الخزرج في آخر جاهليتهم، وأظهر الإسلام بعد وقعة بدر، تقيع. وكان عملاقاً، يركب الفرس فتخط [بهاماه في الأرض. انظر: الأعلام (٦/٤٠٤)].

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه (١٢٦٩، ٥٧٩٦، ١٣٦٦، ٤٦٧١)، ومسلم (٤/٢٧٧٤)، والبيهقي رقم (٣٠٩٧، ٣٠٩٨، ٢٧٩/٥، ٢٨٠) عن عمر، والنسائي في المجتبى (١٩٦٦، ١٩٠٠)، وابن ماجه (١٥٢٣)، والنسائي في تفسيره (٥٥١/١-٥٥٤)، وأحمد في مسنده (٦٦٦، ٩٦)، وانظر: تحفة الأشراف رقم (٨١٣٩، ١٠٥٠٩).

(٣) انظر جامع البيان (٤٣٩/٦-٤٤١)، الطبري (١١٣/١٠-١١٤)، القرطبي (٢١٨/٨-٢٢٣).

الأخبار قبل نزول هذه الآية، ولا أدري ما هي أيضاً غير أنني أقول: إن هذه الأخبار كلها ضعيفة لا ينبغي أن يلتفت إليها.

[الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر]

قال عبد الله بن الحسين صلوات الله عليهما: وما اختلف فيه مما نسخ بالتفليظ والإيجاب وترك الرخصة في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وأنا مبين ذلك وشارحه، قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ [آل عمران: ١٠٤] فأمر الله بذلك أمراً عزمًا، وقال سبحانه: ﴿كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ...﴾ الآية [النساء: ١٣٥]، وقال عز وجل: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمُ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [آل عمران: ١١٠] فقال عز اسمه: ﴿يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ أي على هذا الشرط من الأمر [٣٧-أ] بالمعروف والنهي عن المنكر^(١).

وفرض الجهاد والأمر بالمعروف كثير في كتاب الله، قد زعم قوم أن جميع ذلك منسوخ وهم أقل الناس، ومن ثم لا يلتفت إلى قوله: نسخه قول الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ [المائدة: ١٠٥]^(٢) وليس هذا عندنا بشيء، جميع ما فرض الله وأمر به من الجهاد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر محكم كله لا ناسخ له بعد أشياء يسيرة مقدمة مثل: الإقرار بوحدانية الله وعدله وما افترض من الصلاة [٩٥-ب] والزكاة وغيره مما لا بد من تقدمته.

(١) وهو ما ذهب إليه مجاهد، انظر جامع البيان (٣/٣٨٩-٣٩٢).

(٢) انظر: نواصع القرآن ص (١٤٩-١٥١)، البيان لابن أبي النعم، عقود العقبان (٢/خ)، ابن حزم (٣٦)، تفسير القرطبي (٦/٣٤٢-٣٤٥)، ابن العربي (٢/٢٠٤-٢٠٦)، النسخ في القرآن د. مصطفى زيد (١/٤٣٥-٤٣٧).

وأما هذه الآية فقد اختلف الناس في تأويلها على فرق كثيرة: منهم من قال هي: موقوفة^(١) حتى يعمل بها في آخر الزمان، وفرض الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لا في وقتنا هذا، ومنهم من قال: تأويلها يوم القيامة وفرض الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فرض لازم^(٢)، ومنهم من قال: قد مضى تأويلها وإنما كانت في أول الإسلام، وقبل أن يورث محمد ﷺ بالجهاد، وتأويلها عندنا، والذي به نقول ونعمل أنها في أهل الكتاب الذين أعطوا الجزية وأقروا بالذل والصغار، وجرت عليهم الأحكام في السدار، وأنه لا يجب إكراههم على الإسلام؛ لأن الذمة وقعت لهم من النبي ﷺ على تركهم على كفرهم، وأن هذه الآية كانت فيهم على عهد رسول الله ﷺ وذلك أن المؤمنين [١٣٨-أ] كانوا يدعونهم إلى الإسلام، ويشد عليهم كفرهم، فأنزل الله هذه الآية، فأما غيرهم من أهل الشرك والكتب الذين لم يعطوا الجزية ويلزموا نفوسهم الذل والصغار، ومن كان أيضاً يعمل بالمعاصي من أهل دار محمد ﷺ ممن يتحلل الإسلام فالواجب أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر، ودفعه عن الظلم والمعاصي بما قدر عليه من يد ولسان.

قال رسول الله ﷺ [٢/٧٠]: «ما من قوم يكون بين ظهرانيهم من يعمل بالمعاصي فلا يغيروا عليه إلا أصابهم الله بعقاب»^(٣)، وقال ﷺ [٢/٧١]: «ما آمن

(١) موقوفة: أي موقوف العمل بها إلى زمن آخر، والحديث الموقوف: هو ما روي عن الصحابة من قول له أو فعل أو تقرير متصل كان أو منقطعاً. واشتراط بعضهم أن يكون متصل الإسناد إلى الصحابي غير منقطع، ويستعمل الموقوف في غير الصحابي مقيداً، وفقهاء خراسان يسمون الموقوف أثر، والمرفوع خبراً. وبطلق المحدثون على هذا أثراً.

(٢) انظر: تصفية القلوب للإمام يحيى بن حزمة ص(٤٥٦-٤٨٣)، منتخب كنز العمال (١٧٦/١-١٨٦)، السنن الكبرى للبيهقي (٨٩/١٠-٩٥)، الرغيب والذهبي (٢٢٣/٣) وما بعدها.

(٣) أخرجه البيهقي في السنن الكبرى (٩١/١٠) والإمام أبو طالب في أماليه ص(٢٩٨)، وابن حبان (٨٣٩) و(١٩٤٠)، وأحمد في المسند (٣٦١/٤، ٣٦٢، ٣٦٤، ٣٦٦)، وأبو داود في سننه (رقم ٤٣٣٩)، وابن ماجه (رقم ٤٠٠٩)، وأبو يعلى (١/٣٥٩)، وعبد الرزاق (٢٠٧٢٣)، والطبراني في الكبير (٢٣٨٥-٢٣٨٠)، والمحدثي في منتخب كنز العمال (١٧٩/٢)، وابن حبان في صحيحه، والسنن في الرغيب والذهبي (٢٢٩/٣-٢٣٠).

بالله من رأى الله يعصى بطرف حتى يغيره»^(١)، وقال عليه السلام [٢/٧٢]: «لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن [٩٦-ب] المنكر أو لتكونن أشقياء زراعيين»^(٢)، وقال عليه السلام [٢/٧٣]: «بعثت مرحلة وملحمة وجعل رزقي في ظل رمحي لم أبعث تاجراً ولا زارعاً [١٧-ب-ج] إلا ومن شرار هذه الأمة التجار والزراعون»^(٣).

وقال عليه السلام [٢/٧٤]: «لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليستعملن الله عليكم شراركم ثم يدعوا خياركم فلا يستجاب دعاؤهم»^(٤) ولهذا الحديث معنى، وقال عليه السلام [٢/٧٥]: «مروا بالمعروف وانهاؤا عن المنكر ولو حيوا»^(٥)، وما ذكر

(١) أخرجه الإمام أحمد بن حنبل في أماليه (٣٥٢/٤)، ورأب الصدع (١٥٨٨/٣-١٥٨٩) حديث (٢٦٦١)، كما أخرجه الإمام الهادي في الأحكام (٤٣٢/٢)، والقرشي في خمس الأخبار (٢٣٦).

(٢) أخرجه البيهقي في سننه (٩٣/١٠)، وأحمد في المسند (٢٢٨٠١) ولكن بدون اللفظ، وسأني الإشارة إليه لاحقاً أو لتكونن أشقياء، والحديث له شواهد في كتب الحديث، يقوي بعضها بعضاً، ومن تلك الروايات ما أخرجه المتقي الهندي في (المنتخب) لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو لتمنكن العقوبة جميعاً، منتخب كنز العمال (٤٨٥/٢).

والأحاديث حول الوغيب بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كثيرة ومتعددة تصل إلى حد التواتر، من أراد التوسع في ذلك فليراجع: منتخب كنز العمال، (١٧٦/١-١٨٦)، سنن البيهقي (٨٩/١٠-٩٥).

(٣) أخرجه الإمام الهادي في المجموعة الفاحرة كتاب العدل والتوحيد (٢٣٣/١)، والمتقي الهندي في منتخب (٢٧٦/٢)، وعن ابن عباس، والمتقي الهندي في منتخب (٢٧٦/٢) وعزاه لتاريخ ابن عساکر، بـلفظ: وجعل رزقي في ظل رمحي، ولفظ آخره إلا من شح على دينه، كما أخرج أحمد في المسند، والمتقي الهندي في المنتخب (٢٧٧/٢)، وأبو داود مختصراً (٤٠٣١) وصاحب المجمع (٢٦٧/٥)، وقال: رواه الطبراني بلفظ: ((بعثت بالسيف بين يدي الساعة حتى يعبد الله وحده لا شريك له، وجعل رزقي تحت ظل رمحي، وجعل الذل والصغار على من خالف أمري، ومن تشبه بقوم فهو منهم)) جميعهم عن ابن عمر.

(٤) أخرجه البيهقي في سننه (٩٣/١٠)، وأحمد في المسند رقم (٢٢٨٠١)، والإمام أبو طالب في أماليه ص (٢٩٣)، والهندي في منتخب (١٧٧/١) وعزاه للطبراني في الأوسط، وله شواهد كثيرة في كتب الحديث، انظر: منتخب كنز العمال (١٧٦/١-١٨٦)، وانظر: رأب الصدع (١٥٨٨/٣)، والطبراني (١٠٢٦٦-١٠١٠-٢٦٦٤).

(٥) أخرجه المتقي الهندي في منتخب (١٧٧/١)، عن أنس (١٨٠/١) وعن عائشة وعزاه للبخاري، والطبراني في الصغير بدون اللفظ: ((ولو حيوا)) وعزاه، وسعيد بن منصور في سننه، وله شواهد في كتب الحديث، انظر: منتخب كنز العمال (١٧٦/١-١٨٦).

عنه ﷺ [٣٨-ب] وعن أهل البيت عليهم الصلاة والسلام في هذا فكثير، كرهنا
بذكره التطويل؛ لأنه من لم يكتفِ بأيسر الحق وبينه لم ينتفع بكثيره.

والله ولي التوفيق، وهو حسبننا ونعم الوكيل، عليه توكلنا وهو رب
العرش العظيم^(١).

(١) نهاية كلام المؤلف. أما ما كتب بعد ذلك في النسخ المتبعة فيمكن سرده كالآتي:

النسخة (أ): (ثم كتاب الناسخ والمنسوخ وقت الضحى يوم الأربعاء لعله خامس وعشرون من شهر المحرم
الحرام سنة تسع وخمسين وألف سنة، والحمد لله رب العالمين، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم
وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم).

النسخة (ب): (ثم الكتاب المبارك المتضمن الناسخ والمنسوخ من القرآن العظيم ليلة الإثنين لعله (٢٥) شهر
ربيع الآخر من شهر (١٢٦٥هـ) بقلم أفقر العباد الراجي عفوه وغفرانه، الفقير إلى الله، الحقير المعروف
بالذنب والتقصير، الزيدي منعباً والعدلي اعتقاداً، والعمرى شهرة: محمد بن إسماعيل العمرى عامله الله بمفوه
بحق محمد وآله، وغفر الله له ولوالديه وللمؤمنين والمؤمنات إنه أهل التقوى وأهل المغفرة، ولا حول ولا قوة
إلا بالله العلي العظيم وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وعلى آله وسلم تسليمًا آمين).

أما النسخة (ج): (ثم كتاب الناسخ والمنسوخ وما به قلنا في ذلك والله ولي كل نعمة، وكاشف كل غمسة،
وصلواته على نبي الرحمة وعلى أهل بيته الطاهرين وسلم تسليمًا كثيراً دائماً متصلاً، ولا حول ولا قوة إلا بالله
علي العظيم، كان تمام زبر هذه النسخة في الناسخ والمنسوخ بعد صلاة العصر في يوم الأحد الحادي وعشرين
خلت من شهر جمادى الآخرة سنة ثمان وستين وألف من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلوات
والتسليم. بخط عبد قفر معروف بالذنوب والتقصير، خائف وجل من عذاب السعير (...). ومولداً غفر الله له
ولوالديه ولمن دعا له بالمغفرة آمين اللهم آمين).

قائمة المراجع

أولاً: المخطوطات

- ١- ابن أبي الرجال: أحمد بن صالح ت (١٠٩٢هـ). مطلع البدور وجمع البحور في تراجم علماء الزيدية. (ثلاثة مجلدات). بمكتبة الباحث نسخة مصورة، ونسخة على ميكروفيلم.
- ٢- ابن أبي النجم، عبدالله بن محمد ت (٦٥٦هـ). التبيان في النسخ والمنسوخ من القرآن. نسخة خطت سنة ١٣٥٠هـ. مكتبة دار المخطوطات (تحت الطبع بتحقيقنا).
- ٣- ابن القاسم، إبراهيم بن القاسم بن محمد بن القاسم بن محمد ت (١١٥٣هـ). طبقات الزيدية الجامع لما تفرق من علماء الأمة المحمدية. وفي بعض النسخ (نسمات الأسمار في طبقات رواة كتب الفقه والأخبار) والعنوان الأول أصح من غيره. (ثلاثة مجلدات). بمكتبة الباحث نسخة مصورة.
- ٤- ابن المطهر، (الإمام المهدي) محمد بن المطهر بن يحيى ٦٦٠-٧٢٨هـ. عقود العقيان في النسخ والمنسوخ من القرآن (نسخة خاصة).
- ٥- ابن الهادي، عبدالله بن الهادي بن الإمام يحيى بن حمزة. ت (٨٠٠هـ). الجواهر الشفاف الملتقط من مفاسد الكشاف (رهن التحقيق).
- ٦- الجنداري، أحمد بن عبد الله (ت...) الجامع الوجيز في وفيات العلماء أولي التمييز. نسخة خاصة.
- ٧- الضحجاني، عبدالله بن الحسن بن يحيى القاسمي. الجواهر المضئية في معرفة رجال الحديث من الزيدية (تحت الطبع).

- ٨- الكوكباني، أحمد بن عبد القادر بن أحمد بن عبد القادر. تيسير المنان في تفسير القرآن. (ثلاثة مجلدات) نسخة خاصة.
- ٩- يحيى بن الحسين بن القاسم (ت ١٠٩٩هـ)، المستطاب ويسمى طبقات الزيدية الصغرى. نسخة خاصة.

ثانياً: المطبوعات

- ١- ابن أبي شيبة (ت ٢٣٥) الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار.
- ٢- ابن البارزي، هبة الله بن عبد الرحيم بن إبراهيم، المعروف بشرف الدين بن البارزي ٧٣٨-٦٤٥هـ، ناسخ القرآن العزيز ومنسوخه، تحقيق: د. حاتم صالح الضامن، ط (٢)، عام ١٩٨٣/١٤٠٣م، مؤسسة الرسالة، بيروت- لبنان.
- ٣- ابن الأثير، عز الدين أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبيد الكريم بن عبد الواحد الشيباني الجزري ابن الشيخ الأثيري الكرم مصنف (التاريخ الكبير) الملقب بالكامل، (أسد الغابة في معرفة الصحابة)، (خمسة مجلدات). ط: لم يذكر فيه رقم وتاريخ الطبع. دار إحياء التراث العربي، بيروت- لبنان.
- ٤- ابن الأثير، مجد الدين المبارك بن محمد الجزري ٦٠٦-٥٤٤هـ، النهاية في غريب الحديث والأثر، تحقيق: طاهر أحمد الزاوي وآخر، (خمسة مجلدات)، ط (٢)، دار الفكر، بيروت- لبنان.
- ٥- ابن الجوزي، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن الجوزي القرشي البغدادي ٥٩٧-٥٠٨هـ، نواسخ القرآن، بدون ذكر رقم وتاريخ الطبع. دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان.
- ٦- ابن الجوزي (السالف الذكر). زاد المسير في علم التفسير، ط (٣)، عام ١٤٠٤هـ- ١٩٨٤م، المكتب الإسلامي، بيروت- لبنان.
- ٧- ابن حبان، الثقات. طبعة مجلس المعارف العثمانية بالهند، سنة ١٣٩٣هـ.

٨- ابن حبان، محمد بن حبان البستي (ت ٣٥٤) الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، بترتيب الأمير بن بلبان الفارسي (ت ٧٣٩هـ)، مؤسسة الرسالة ١٤٠٨هـ، والطبعة الصادرة عن مؤسسة الكتب الثقافية.

٩- ابن حجر، أحمد بن علي بن علي الكتاني المسقلاني ٧٧٣-٨٥٢هـ، تهذيب التهذيب (١٢ مجلد)، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطاء، ط (١) عام ١٤١٥هـ-١٩٩٤م، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان.

١٠- ابن حجر (السالف الذكر) الإصابة في تمييز الصحابة، بهامشه الاستيعاب في أسماء الأصحاب، للقرطبي، المتوفى ٤٦٣هـ، ط ١، عام ١٣٢٨هـ، دار العلوم الحديثة.

١١- ابن حجر...: فتح الباري شرح صحيح الإمام البخاري، طبعة المطبعة السلفية ومكتبتها. عام ١٣٨٠هـ.

١٢- ابن حزم، أبو عبد الله محمد بن حزم ت (٣٢٠هـ)، الناسخ والمنسوخ في القرآن الكريم. تحقيق: د. عبد الغفار سليمان البنداري، حققه عن نسخة طبعت عام ١٣٠٣هـ، ط (١) عام ١٤٠٦هـ-١٩٨٦م، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان، يقع في (٧٥) صفحة.

١٣- ابن حنبل، أبو عبد الله الشيباني (صاحب المذهب) ١٦٤-٢٤١هـ، مسند الإمام أحمد بن حنبل، ٢ ط عام ١٤١٤هـ-١٩٩٣م، مؤسسة التاريخ العربي، دار إحياء التراث العربي، بيروت- لبنان، يقع في (٩ مجلدات).

١٤- ابن خزيمة، محمد بن إسحاق بن خزيمة بن المغيرة السلمي النسابوري (أبو بكر). ٢٢٣-٢٢٤/٨٣٨-٩٢٤م، المرجز في الناسخ والمنسوخ، ملحق بكتاب (الناسخ والمنسوخ لأبي جعفر النحاس)، انظر المصدر (٢٤) في قائمة المصادر المطبوعة.

١٥- ابن سعد، محمد بن سعد بن منيع الهاشمي، البصري ١٦٨-٢٣٠هـ، الطبقات الكبرى. الشهير بطبقات ابن سعد. دراسة وتحقيق: محمد عبد القادر عطاء، ط (١)، عام ١٤١٠هـ/١٩٩٠م، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان، تقع في (٧ مجلدات) وكذا طبعة دار التحرير بالقاهرة سنة ١٣٨٨هـ.

١٦- ابن سلامة، هبة الله بن سلامة بن نصر بن علي البغدادى، ت(٤١٠هـ)، الناسخ والمنسوخ في القرآن الكريم، دراسة وتحقيق/د. موسى بناي علوان العليلى، ط(١)، عام ١٩٨٩م، البدار العربية للموسوعات، بيروت- لبنان.

١٧- ابن عبدالر: يوسف بن عبد الله القرطبي أبو عمر (ت ٤٦٣)، الاستيعاب في معرفة الأصحاب. تحقيق الشيخ علي محمد معوض وآخرين ط (١) ١٤١٥هـ/١٩٩٥م دار الكتب العلمية. بيروت- لبنان.

١٨- ابن العربي، أبو بكر بن العربي المعافري، المتوفى سنة ٥٤٣هـ، الناسخ والمنسوخ في القرآن الكريم، تحقيق ودراسة/د. عبد الكبير العلوي المدعوي، طبعة، عام ١٩٩٢م/١٤١٣هـ، مكتبة الثقافة الدينية- مصر.

١٩- ابن القاسم، الحسين بن القاسم بن محمد ٩٩٩-١٠٥٠هـ، هداية العقول إلى غاية السؤل في علم الأصول، ط(٢)، عام ١٤٠١هـ، المكتبة الإسلامية (مجلدين من القطع الكبير).

٢٠- ابن كثير، أبي الفداء إسماعيل بن كثير، ت(٧٧٤هـ)، تفسير القرآن الكريم الشهر (تفسم ابن كثير)، أشرف على تصحيحه: علي شري، ط(١)، عام ١٤٠٥هـ/١٩٨٥م، (٤ مجلدات)، دار إحياء التراث العربي، بيروت- لبنان.

٢١- ابن الأمير، محمد بن إسماعيل الأمير الصنعاني، وآخر، أصول الفقه المسمى (إجابة السائل شرح بغية الأمل)، تحقيق: حسين بن أحمد السياغي وآخر، ط(١)، عام ١٤٠٦هـ/١٩٨٦م، مؤسسة الرسالة- بيروت، ومكتبة الجيل الجديد- صنعاء.

٢٢- ابن لقمان، أحمد بن محمد، ت(١٠٣٩هـ)، الكاشف لنوي العقول عن وجوه معاني الكافل بنيل السؤل، الشهير (بكافل لقمان)، ط(١)، مطبعة الحكومة المتوكلية، بدار السعادة، صنعاء- اليمن.

٢٣- ابن ماجة، أبو عبد الله بن محمد بن يزيد القزويني ٢٠٧-٢٧٥هـ، سنن ابن ماجة، تحقيق: محمد فزاد عبد الباقي، طبعة، عام ١٣٩٥هـ/١٩٧٥م، دار إحياء التراث العربي، بيروت- لبنان.

٢٤- ابن المرتضى، (الإمام) أحمد بن يحيى المرتضى، ت(٨٤٠هـ)، البحر الزخار الجامع لمذاهب علماء الأمصار. ملحق به كتاب (جواهر الأخبار والآثار المستخرجة من لجة البحر الزخار) للعلامة محمد بن يحيى بهران الصعدي ت(٩٥٧هـ). ط(١)، عام ١٣٦٦هـ/١٩٤٧م، تم نشره مرة أخرى عن دار الحكمة اليمنية تصوير عن الطبعة (١) عام ١٤٠٩هـ/١٩٨٨م، يقع في (٥ مجلدات).

٢٥- ابن منظور، محمد بن مكرم بن علي، وقيل: رضوان بن أحمد بن أبي القاسم بن حقة بن منظور الأنصاري الأفرقي المصري، محرم ٦٣٠- شعبان ٧١١هـ، لسان العرب، تنسيق: على شوري، ط(٢)، عام ١٤١٢هـ/١٩٩٢م، دار إحياء التراث العربي ومؤسسة التاريخ العربي، بيروت- لبنان.

٢٦- ابن هشام، أبو محمد عبد الله جمال الدين بن يوسف بن أحمد بن عبد الله الأنصاري المصري، السيرة النبوية، الشهرة (بسيرة ابن هشام) تحقيق: مصطفى السقا وآخرون، منشورات دار إحياء التراث العربي، بيروت- لبنان.

٢٧- ابن هشام -السابق الإشارة، ت(٧٦١هـ)، مغني اللبيب عن كتب الأعاريب، تحقيق: محمد محي الدين عبد الحميد، مطبعة المدني، القاهرة، بدون ذكر التاريخ ورقم الطبع.

٢٨- أبو جعفر النحاس، محمد بن أحمد بن إسماعيل الصفار المرادي النحوي المصري، المتوفى ٣٣٨هـ، الناسخ والمنسوخ في القرآن الكريم، رواية: أبي بكر محمد بن علي بن أحمد الأدفوي النحوي، ط(١)، ١٤٠٩هـ/١٩٨٩م، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت- لبنان.

٢٩- أبو طالب: يحيى بن الحسين بن هارون، ت(٤٢٤هـ)، تيسر المطالب في أمالي الإمام أبي طالب، أخرجه ورواه: جعفر بن أحمد بن عبد السلام، مراجعة: يحيى بن عبد الكريم الفضيل، ط(١)، ١٣٩٥هـ/١٩٧٥م، منشورات مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت- لبنان.

٣٠- أبو زهرة، (الإمام) محمد، تاريخ المذاهب الإسلامية في السياسة والعقائد وتاريخ المذاهب الفقهية، بدون ذكر لرقم وتاريخ الطبع، ملتزم الطبع والنشر: دار الفكر العربي.

٣١- أبو عوانة، يعقوب بن إسحاق النيسابوري (ت ٣١٦) مسند أبي عوانة. طبعة دار المعرفة. بيروت- لبنان.

٣٢- أبو الفرج، علي بن الحسين، (٣٥٦-٩٧٦)، الأغاني، طبعة مصورة عن طبعة در الكتب المصرية بتحقيق: عبد السلام محمد هارون.

٣٣- أبو نعيم، الحافظ أبو نعيم أحمد بن عبدالله الأصبهاني، (ت ٤٣٠هـ)، حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، (٤)، عام ١٤٠٥هـ/ ١٩٨٥م، دار إحياء التراث العربي، بيروت- لبنان.

٣٤- أبو يعلى الموصلي (ت ٣٠٧): مسند أبي يعلى. طبعة دار المأمون للتراث. سنة (١٤٠٤هـ)، وكذا تحقيق: إرشاد الحق الأثري. ط (١) ١٤٠٨هـ/ ١٩٨٨م دار الفيلة. حدة، ومؤسسة علوم القرآن- بيروت.

٣٥- الأزدي: أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني الأزدي (٢٠٢-٢٧٥هـ)، سنن أبي داود، ضبط أحاديثه وعلق عليه: محمد عبي الدين عبد الحميد، بدون ذكر لتاريخ ورقم الطبع، دار إحياء التراث العربي ودار إحياء السنة النبوية.

٣٦- الأمين، محسن، أعيان الشيعة، تحقيق وإخراج: حسن الأمين، طبعة، عام ١٤٠٦هـ/ ١٩٨٦م، دار التعارف للمطبوعات، بيروت- لبنان.

٣٧- الأمين، السيد محسن، السابق الإشارة، في رحاب أئمة أهل البيت (ع)، طبعة دار التعارف للمطبوعات، بدون ذكر لرقم وتاريخ الطبع، بيروت- لبنان.

٣٨- البخاري، (الإمام) أبو عبد الله محمد بن إسماعيل ١٩٤-٢٥٦هـ/ ٨١٠-٨٧٠م، صحيح البخاري بمحاشية السندي، دار المعرفة، بيروت- لبنان. وكذا صحيح البخاري شرح ابن حجر (فتح الباري).

٣٩- بدران، الشيخ عبدالقادر، (ت ١٣٤٦هـ)، تهذيب تاريخ دمشق الكبير لابن عساكر، ط (٢)، عام ١٣٩٩هـ/ ١٩٧٩م، دار المسيرة، بيروت- لبنان.

٤٠- البدرأوي، د. عبد المنعم، مبادئ القانون، طبعة، عام ١٩٨١م، بدون ذكر لرقم الطبع والدار الناشر.

٤١- بدوي، د. عبد الرحمن. مناهج البحث العلمي، طبعة عام ١٩٦٣م، دار النهضة العربية، بدون ذكر لرقم الطبع، القاهرة- مصر.

٤٢- بروكلمان، كارل. تاريخ الأدب العربي. ترجمة: رمضان عبد التواب (٢) دار المعارف- القاهرة. مطبوعات جامعة الدول العربية، المنظمة العربية للدراسة والثقافة والعلوم.

٤٣- البغوي، الحسين بن مسعود. (ت ٥١٠ أو ٥١٦هـ)، معالم التنزيل. طبعة دار المعرفة. عام ١٤٠٧هـ، بيروت- لبنان.

٤٤- البيهقي، أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي ٤٥٨هـ، السنن الكبرى، الشهيرة (سنن البيهقي)، يذيل الجوهر النقي للماردين الشهير بآبن الزكمان، طبعة دار المعرفة، بيروت- لبنان عام ١٤١٣هـ/١٩٩٢م، بدون ذكر رقم الطبع.

٤٥- البيهقي...: السنن الصغرى. تحقيق عبد السلام عبد الشافي وآخر ط(١) ١٤١٢هـ/١٩٩٢م. دار الكتب العلمية. بيروت- لبنان.

٤٦- البيهقي: دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة. طبعة دار الكتب العلمية. سنة ١٤٠٥هـ، بيروت- لبنان.

٤٧- الرمذي، أبو عيسى محمد بن عيسى بن عيسى بن سورة ٢٠٩-٢٩٧هـ، الجامع الصحيح (سنن الرمذي)، تحقيق وتعليق: إبراهيم عطوة عوض وآخر، بدون ذكر لرقم سنة الطبع، دار إحياء التراث العربي، بيروت- لبنان.

٤٨- الجرجاني، علي بن محمد ٧٤٠-٨١٦هـ التعريفات، تحقيق: إبراهيم الأبياري، ط(١)، عام ١٤٠٥هـ/١٩٨٥م، دار الكتاب العربي، بيروت- لبنان.

٤٩- الجزيري، عبد الرحمن، الفقه على المذاهب الأربعة، ط(٧)، عام ١٤٠٦-١٩٨٦م، دار إحياء التراث العربي، ودار الكتب العلمية، بيروت- لبنان.

٥٠- الجنداري، أحمد بن عبدالله بن عبد الرحمن ١٢٧٩-١٣٣٧هـ، تراجم رجال الأزهار، ملحق بشرح الأزهار في فقه الأئمة الأطهار المسمى (بالفيث المدرار شرح الأزهار) لعبد الله بن أبي القاسم بن مفتاح، ط(١)، ١٣٣٢هـ، مطبعة شركة التمدن- مصر.

٥١- الحاكم، أبو عبد الله محمد الحاكم النيسابوري، المستدرک على الصحيحين، وبذيله (التلخيص) للحافظ الذهبي، إشراف د. يوسف عبد الرحمن المرعشي، بدون ذكر لرقم وتاريخ الطبع، دار المعرفة، بيروت- لبنان، وكذا طبعة دار الكتاب العربي، بيروت ١٣٣٥هـ.

٥٢- الحبشي، علي بن حسين حمود محمد (جامع)، إتحاف الطالب من رواية أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع)، ط(١)، عام ١٤١٤هـ/١٩٩٣م، مكتبة اليمن الكبرى، صنعاء اليمن.

٥٣- الحبشي، عبد الله بن محمد، مصادر الفكر العربي الإسلامي في اليمن، ط(١)، بدون ذكر لتاريخ الطبع، مركز الدراسات والبحوث اليمنية، صنعاء اليمن.

٥٤- الحسكاني، عبدالله بن عبدالله الحاكم. شواهد التنزيل لأبي التفضيل. تحقيق:....، ط(١) ١٣٣٩هـ/١٩٧٤م. مؤسسة الأعلمي. بيروت- لبنان.

٥٥- الحسيني، السيد أحمد، مؤلفات الزيدية، ط(١)، عام ١٤١٣هـ، منشورات مكتبة آية الله العظمى المرعشي النحفي.

٥٦- الحلبي، علي بن برهان الدين الشافعي، السورة الحليية، (إنسان العيون في سورة الأمين المأمون) وبهامشه السورة النبوية والآثار المحمدية، أحمد زيني دحلان، بدون ذكر لرقم وتاريخ الطبع، المكتبة الإسلامية، بيروت- لبنان.

٥٧- الحلبي الكاتب، مصطفى أفندي، كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، بدون ذكر لرقم وتاريخ طبع، دار إحياء التراث العربي، بيروت- لبنان.

٥٨- الحلبي، كمال الدين عبد الرحمن بن محمد العتائقي (من علماء المائة الثامنة) الناسخ والنسوخ في القرآن الكريم، تحقيق: د. عبد الهادي الفضلي، ط(٢)، عام ١٤٠٢هـ/١٩٨٢م، مؤسسة أهل البيت (ع)، بيروت- لبنان.

- ٥٩- حمزة، محمد، دراسات الأحكام والنسخ في القرآن الكريم، ط(١)، بدون ذكر لتاريخ الطبع، دار قتيبة.
- ٦٠- حميد الدين، عبد الملك بن أحمد بن قاسم، الروض الأغنى في معرفة المؤلفين باليمن ومصنفاتهم في كل فن، ط(١)، عام ١٤١٥هـ/١٩٩٤م، بدون ذكر لاسم الدار الناشر.
- ٦١- الحميدي، عبد الله بن الزبير (ت ٢١٩)، المسند. تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي. عالم الكتب- بيروت، وكذا طبعة مكتبة المتنبي بالقاهرة.
- ٦٢- الحموي، ياقوت بن عبد الله، معجم البلدان، طبعة، عام ١٣٩٩هـ/١٩٧٩م، دار إحياء التراث العربي، بيروت- لبنان.
- ٦٣- الحوثي، عبد الله عبد الله أحمد، تاريخ مدينة ثلاء، (تحت الطبع).
- ٦٤- الخازن، علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم البغدادي الشهير بالخازن، المتوفى سنة ٧٢٥هـ، لباب التأويل في معاني التنزيل الشهير بتفسير الخازن:، ضبط وتصحيح: عبدالسلام محمد علي شاهين، ط(١)، عام ١٤١٥هـ/١٩٩٥م، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان.
- ٦٥- الخطيب، د. محمد عجاج، المختصر الوجيز في علوم الحديث، ط(١)، عام ١٤٠٥هـ/١٩٨٥م، مؤسسة الرسالة، بيروت- لبنان.
- ٦٦- الحوثي، السيد أبو القاسم، البيان في تفسير القرآن، طبعة عام ١٩٥٧م، المطبعة العلمية في النجف الأشرف- العراق، بدون ذكر رقم الطبع.
- ٦٧- الدارقطني، علي بن عمر ٣٠٦-١١/٨-٣٨٥هـ، سنن الدارقطني، بدون ذكر لرقم وتاريخ الطبع، عالم الكتب، بيروت- لبنان، وطبعة دار المعرفة سنة ١٣٨٦هـ وغيرهما.
- ٦٨- الدارمي، أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن (ت ٢٥٥هـ) سنن الدارمي. طبع بعناية: محمد أحمد دهمان. نشرته: دار إحياء السنة.

- ٦٩- الدب، علي بن هلال، الشعاع الفائض شرح مختصر علم الفرائض، طبعة عام ١٣٦٤هـ، المطبعة السلفية، القاهرة- مصر.
- ٧٠- الذهبي، شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان، ت(١٣٧٤هـ/١٧٤٨م)، تذكرة الحفاظ، بدون ذكر لرقم وتاريخ الطبع، دار إحياء التراث العربي، بيروت- لبنان.
- ٧١- الذهبي السالف الذكر، سير أعلام النبلاء، تحقيق: مجموعة من الباحثين، تحت إشراف: شعيب الأرنؤوط، ط(٩)، عام ١٤١٣هـ/١٩٩٣م، مؤسسة الرسالة، بيروت- لبنان.
- ٧٢- الرازي (الفخر)، محمد بن عمر بن الحسين التيمي البكري، أبو عبد الله ٥٤٤-٦٠٦هـ/١١٥٠-١٢١٠م، مفاتيح الغيب الشهير بتفسير الرازي أو (التفسير الكبير)، بدون ذكر لرقم وتاريخ الطبع، دار إحياء التراث العربي، بيروت- لبنان.
- ٧٣- الرازي، محمد بن أبي بكر بن عبد القادر، مختار الصحاح، ترتيب: محمود عاظم، طبعة عام ١٤٠١هـ/١٩٨١م، دار الفكر، بيروت- لبنان.
- ٧٤- رضا، محمد رشيد، تفسير المنار، بدون ذكر لرقم وتاريخ الطبع، طبعة دار الفكر.
- ٧٥- الرشيد، عبد العزيز ناصر، عدة الباحث في أحكام التوارث، بدون ذكر لرقم وتاريخ الطبع والدار الناشر.
- ٧٦- الرقيحي وآخرون، أحمد عبد الرزاق، فهرست مخطوطات مكتبة الجامع الكبير (مكتبة الأوقاف)، تحت إشراف: وزارة الأوقاف والإرشاد (ج.ع.ي) ط(١)، ١٤٠٤هـ/١٩٨٤م.
- ٧٧- زبارة، محمد بن محمد، أئمة اليمن، الجزء(١)، ط(١)، عام ١٣٧٢هـ/١٩٥٢م، مطبعة النصر الناصرية، تعز- اليمن.
- ٧٨- الزركشي، بدر الدين محمد بن عبد الله بن بهادر ٧٤٥-٧٩٤هـ/١٣٤٤-١٣٩٢م، الرهان في علوم القرآن، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، ط(٣)، ١٤٠٠هـ/١٩٨٠م، دار الفكر، بيروت- لبنان.

٧٩- الزركلي، خير الدين بن محمود بن محمد بن علي بن فارس (١٣١٠/١٢/٩) - (١٣٩٦/١٢/١٣هـ) - (١٨٩٣/٦/٢٥ - ١٩٧٦/١١/٢٥م)، الأعلام: قاموس تراجم لأشهر الرجال والنساء من العرب، ط (١٠)، (أبيلول/سبتمبر ١٩٩٢م)، دار العلم للملايين، بيروت- لبنان.

٨٠- الزمخشري، أبو القاسم جابر الله محمود بن عمر الخوارزمي (٤٦٧-٥٣٨هـ)، أساس البلاغة، تحقيق: عبد الرحيم محمود، طبعة عام (١٤٠٢هـ/١٩٨٢م)، دار المعرفة، بيروت- لبنان.

٨١- الزمخشري، السالف الذكر، الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، ومعه: حاشية الجرجاني وكتاب (الإنصاف فيما تضمنه الكشف من الاعتزال)، لابن المنير الإسكندري المالكي و (تنزيل الآيات على الشواهد من الأبيات) لمحب الدين أفندي، (٤ مجلدات)، ط (١) عام ١٣٩٧هـ/١٩٧٧م، دار الفكر، بيروت- لبنان، وكذا ط (٣) عام ١٤٠٧هـ.

٨٢- الزهري، محمد بن مسلم بن عبد الله ٥٨-١٢٤هـ/٦٧٨-٧٤٢م، الناسخ والمنسوخ في القرآن الكريم، رواية أبي عبد الرحمن محمد بن الحسين السلمي، ويلي: تنزيل القرآن بمكة والمدنية، تحقيق: د.حاتم صالح الضامن، ط (٢)، عام ١٤٠٨هـ/١٩٨٨م، مؤسسة الرسالة، بيروت- لبنان.

٨٣- زيدان، د.عبد الكريم، المدخل لدراسة الشريعة الإسلامية، ط (٦)، بدون ذكر لسنة الطبع ولا للدار الناشر ومكانها.

٨٤- زيد، د.مصطفى، النسخ في القرآن، دراسة تشريعية تاريخية نقدية، ط (٣)، عام ١٤٠٨هـ/١٩٨٧م، (مجلدين)، دار الوفاء، المنصورة- مصر.

٨٥- سابق، السيد، فقه السنة، ط (٤)، عام (١٤٠٣هـ/١٩٨٣م)، دار الفكر، بيروت- لبنان.

٨٦- السرخسي، عبد الله بن محمد (وآخرون): كتاب المرام في مسائل الأحكام للباحثين والحكام ط (١) ١٤٠٧هـ/١٩٨٦م. منشورات المدنية، بيروت- لبنان.

- ٨٧- السرخسي، محمد بن أحمد بن سهل ت(٤٩٠ تقريباً). أصول السرخسي، تحقيق أبي الوفاء الألفاني، طبعة عام ١٣٧٢هـ، دار الكتب العربي، القاهرة مصر.
- ٨٨- سركيس، يوسف أليان، معجم المطبوعات العربية والمعرية، بدون ذكر لتاريخ الطبع، مكتبة الثقافة الدينية، بور سعيد مصر.
- ٨٩- السماوي، محمد بن محمد بن عبد الجبار، الموسوعة العربية في الألفاظ الضدية والشذرات اللغوية، ط(١) عام ١٤١٠هـ/١٩٨٩م، مركز الدراسات والبحوث اليمني صنعاء اليمن، دار الآداب، بيروت لبنان.
- ٩٠- سنان، د.محمد سنان سيف، أصول الفقه الإسلامي، ط(١)، عام ١٤١٤هـ/١٩٩٣م، مكتبة الجليل الجديد، صنعاء اليمن.
- ٩١- السياغي، الحسين بن أحمد ١١٨٠-١٢٢١هـ الروض النضر شرح بمجموع الفقه الكبير، ط(٢)، عام ١٣٨٨هـ/١٩٦٨م، مكتبة المؤيد الطائفة العربية السعودية.
- ٩٢- السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر ٨٤٩-٩١١هـ، الإتيقان في علوم القرآن، ط(٤) عام ١٣٩٨هـ/١٩٧٨م، ومعه كتاب (إعجاز القرآن) للقاضي أبي بكر الباقلاني، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده مصر.
- ٩٣- السيوطي، -السالف الذكر-، تاريخ الخلفاء، تحقيق: محمد عي الدين عبد الحميد، بدون ذكر لتاريخ ورقم الطبع وكلنا الدار الناشر.
- ٩٤- السيوطي، -السالف الذكر-، الجامع الصغير في أحاديث البشر النذير، ط(١)، عام ١٤٠١هـ/١٩٨١م، دار الفكر، بيروت لبنان.
- ٩٥- السيوطي، الدر المنثور في التفسير بالمأثور. طبعة دار المعرفة. بيروت لبنان.
- ٩٦- طبقات الحفاظ. مراجعة لجنة من العلماء تحت إشراف الدار الناشر، ط(١)، عام ١٤٠٣هـ/١٩٨٣م، دار الكتب لعلمية، بيروت لبنان.

٩٧- السيوطي -المسالف الذكر-: لباب النقول في أسباب النزول، ط(٢)، عام ١٤٠٤هـ/١٩٨٤م، الدار التونسية للنشر- تونس.

٩٨- الشافعي، محمد بن إدريس (ت ٢٠٤هـ): كتاب الأم، طبعة كتاب الشعب عام ١٣٨٨هـ. وطبعات أخرى لاحقة.

٩٩- شجاع، عبد الرحمن بن عبد الواحد بن محمد، الحياة العلمية في اليمن في القرنين الثالث والرابع للهجرة، رسالة قدمت لنيل درجة علمية الدكتوراه في التاريخ والحضارة من جامعة الأزهر كلية اللغة العربية - قسم التاريخ والحضارة، تحت إشراف: أ.د. يوسف علي يوسف، عام ١٤٠٦هـ/١٩٨٦م.

١٠٠- الشجري، هبة الله بن علي بن محمد بن حمزة الحسن، ٤٥٠-٥٤٢هـ، أمالي الشجري، تحقيق ودراسة: د. محمود محمد الطناحي، ط(١)، عام ١٤١٣هـ/١٩٩٢م، مكتبة الخانجي، القاهرة مصر.

١٠١- الشري، عبدالله بن أحمد بن إبراهيم (ت ١٠٦٢) (جامع المصاييح الساطعة الأنوار (تفسير أهل البيت) الجزء (١)، تحقيق: عبد السلام الوجيه وأخريسن. ط(١) ١٤١٨هـ/١٩٩٨م، منشورات: مكتبة التراث الإسلامي صعدق ج.ي.

١٠٢- الشريبي، الشيخ محمد بن أحمد شمس الدين (ت ٩٧٧هـ) مفتي محتاج شرح المنهاج. طبعة المكتبة الإسلامية لصاحبها الحاج رياض الشيخ.

١٠٣- الشوكاني، محمد بن علي ت(١٢٥٠هـ)، إرشاد الفحول إلى تحقيق علم الأصول، تحقيق: أبي مصعب محمد سعيد البديري، ط(١)، عام ١٤١٢هـ/١٩٩٢م، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت لبنان.

١٠٤- الشوكاني، فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير، بدون ذكر لرقم وتاريخ الطبع، طبعة: دار المعرفة، بيروت لبنان.

١٠٥- الشوكاني، نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار، بدون ذكر لرقم وتاريخ الطبع، دار التراث، وكذا طبعة: مصطفى البابي، الحلبي.

- ١٠٦- الشركاني. البدر الطالع، محاسن من بعد القرن السابع، ومعه ملحق البدر الطالع لمحمد بن محمد يحيى زبارة، بدون ذكر لرقم وتاريخ الطبع، دار المعرفة، بيروت- لبنان.
- ١٠٧- الشهرستاني، أبو الفتح ٤٧٩هـ-٥٤٨هـ/١٠٨٦-١١٥٣م، موسوعة الملل والنحل، ط(١)، عام ١٩٨١م، بدون ذكر لاسم الدار الناشر.
- ١٠٨- الصنعاني، عبدالرزاق بن همام (ت ٢١١) للمصنف، تحقيق: حبيب الأعظمي. منشورات المجلس العلمي. ط(١) ١٣٩٠/١٩٧٠م المكتب الإسلامي. بيروت- لبنان.
- ١٠٩- الطرايشي، مطاع، في منهج تحقيق المخطوطات، ط(١) عام ١٤٠٣هـ/١٩٨٣م، دار الفكر، دمشق- سوريا.
- ١١٠- الطوسي، أبو الفضل بن الحسن، مجمع البيان في تفسير القرآن، بدون ذكر لرقم وتاريخ الطبع، منشورات دار مكتبة الحياة، بيروت- لبنان. وكذا ط (١) الصادرة عن مؤسسة الأعلمي عام ١٤١٥هـ/١٩٩٥م ومنشورات شركة المعارف الإسلامية.
- ١١١- الطبري، أبو القاسم سليمان بن أحمد ٢٦٠-٣٦٠هـ، المعجم الكبير، تحقيق /حمدي عبد الحميد السلفي، ط(٢)، بغداد، وزارة الأوقاف الدينية العراقية.
- ١١٢- الطبري الصنعاني، إسحاق بن يحيى بن جرير (ت نحو سنة ٤٥٠هـ)، تاريخ صنعاء، تحقيق: عبد الله بن محمد الحبشي، بدون ذكر لرقم وتاريخ الطبع، مكتبة السنحاني، صنعاء- اليمن.
- ١١٣- الطبري، أبو جعفر محمد بن جرير (ت ٣١٠هـ)، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، تحقيق: محمود محمد شاكر وآخر، مطبعة دار المعارف.
- ١١٤- الطيالسي، سليمان بن داود بن الجارود الفارسي، ت(٢٠٤هـ)، مسند أبي داود الطيالسي، ط(١)، عام ١٣٢١هـ، طبعة مجلس دائرة المعارف النظامية، الهند، حيدر آباد، وكذا طبعة دار المعرفة. بيروت- لبنان.

١١٥- العباس بن أحمد الحسني، تمة الروض النضير شرح مجموع الفقه الكبير، ملحق بكتاب الروض النضير للسياسي السالف الإشارة، ط(٢)، عام ١٣٨٨هـ/١٩٦٨م، مكتبة المؤيد، الطائف العربية السعودية.

١١٦- عبد الباقي، محمد فواد، المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، بدون ذكر لرقم الطبع، المكتبة الإسلامية استانبول، عام ١٩٨٢م.

١١٧- العتائقي، كمال الدين عبد الرحمن بن محمد الحلبي (ق ٨هـ) الناسخ والمنسوخ تحقيق: د. عبدالمهدي الفضلي ط (٢) ١٤٠٢هـ/١٩٨٢م.

١١٨- العريض، علي حسن. فتح المنان في نسخ القرآن. ط (١) ١٩٧٣م. مكتبة الخانجي- مصر.

١١٩- العربي، علي حسن، فتح المنان في نسخ القرآن، طبعة، عام ١٩٧٣م، مطبعة الخانجي، القاهرة- مصر.

١٢٠- عقله، د. محمد، نظام الأسرة في الإسلام، ط(١)، ١٩٨٣م، مكتبة الرسالة الحديثة، عمان- الأردن.

١٢١- العلوي، علي بن محمد بن عبد الله العباسي العلوي، سورة الإمام الهادي يحيى بن الحسين، تحقيق: د. سهيل زكار، ط(٢)، عام ١٤٠١هـ/١٩٨١م، دار الفكر، بيروت- لبنان.

١٢٢- العنسي، أحمد بن قاسم، التاج المذهب لأحكام المذهب، ط(١)، عام ١٣٦٦هـ/١٩٤٧م.

١٢٣- عودة، عبد القادر. التشريع الجنائي الإسلامي مقارناً بالقانون الوضعي. ط(٤) ١٤٠٥هـ/١٩٨٥م دار إحياء التراث العربي. بيروت- لبنان.

١٢٤- غربال، محمد شفيق (مشرف)، الموسوعة العربية الميسرة، دار الشعب ومؤسسة فرانكلين، مصر عن طبعة عام ١٩٦٥م.

١٢٥- الفزالي، محمد بن محمد بن محمد أبو حامد (ت ٥٠٥)، المستصفى من علم الأصول، اعتنتها بتصحيحها: نجوى ضو. ط(١) ١٤١٨هـ/١٩٩٧م دار إحياء التراث العربي ومؤسسة التاريخ العربي، بيروت- لبنان.

- ١٢٦- الفضيل، علي عبد الكريم، الجواب على أهم مسائل التوحيد والفقه والأخلاق والأدب، ط(٢)، عام ١٤٠٣هـ/١٩٨٣م، مكتبة اليمن الكبرى، صنعاء اليمن.
- ١٢٧- فنسك، دكتور أ. ي. وآخر. مفتاح كنوز السنة، نقله إلى العربية: محمد فؤاد عبد الباقي، بدون ذكر لرقم وتاريخ الطبع، دار الحديث، القاهرة مصر.
- ١٢٨- الفيومي، أحمد بن محمد بن علي المقرئ، ت(٧٧٠هـ)، المصباح المنير في غريب الشرح الكبير للرافعي، بدون ذكر لرقم وتاريخ الطبع، دار القلم، بيروت- لبنان.
- ١٢٩- الفيروزبادي، محمد الدين محمد بن يعقوب ت(٨١٧هـ) القاموس المحيط، تحقيق: مكتب التراث في مؤسسة الرسالة، ط(٢) عام ١٤٠٧هـ/١٩٨٧م، مؤسسة الرسالة، بيروت- لبنان.
- ١٣٠- القاسم بن محمد بن علي، الإمام ت(١٠٢٩هـ/١٦٢٠م)، الاعتصام بحبل الله المتين، طبعة عام ١٤٠٨هـ/١٩٨٧م، مكتبة اليمن الكبرى، صنعاء اليمن، يلي الكتاب: أنوار التمام في تمة الاعتصام، أحمد يوسف زيارة.
- ١٣١- قتادة بن دعامة السدوسي ت(١١٧هـ): الناسخ والمنسوخ في كتاب الله، تحقيق: د. حاتم الضامن، نشرته مجلة المورد، المجلد التاسع. للعدد الرابع لسنة ١٩٨١م وقد ذكر أيضاً في الدوريات.
- ١٣٢- قدامة، أحمد، قاموس الغذاء والتداوي بالنبات، ط(٧)، عام ١٤١٢هـ/١٩٩٢م، دار النفائس، بيروت- لبنان.
- ١٣٣- القرشي، علي بن حميد بن أحمد الأنف ت(١٣٥هـ): شمس الأخبار المتقى من كلام النبي المختار صلى الله عليه وآله بدون ذكر لرقم وتاريخ الطبع. مكتبة اليمن الكبرى. صنعاء- اليمن.
- ١٣٤- القرضاوي، د. يوسف، فقه الزكاة، دراسة مقارنة، ط(٢٠)، عام ١٤١٢هـ/١٩٩١م، مؤسسة الرسالة، بيروت- لبنان.

١٣٥- القطان، مناع، مباحث في علوم القرآن، ط(٩) عام ١٤٠٢هـ/١٩٨٢م، مؤسسة الرسالة، بيروت- لبنان.

١٣٦- قطب، سيد، في ظلال القرآن، ط(١١) عام ١٤٠٥هـ/١٩٨٥م، دار الشروق.

١٣٧- القرطبي، أبو عبدالله محمد بن أحمد الأنصاري، الجامع لأحكام القرآن، طبعة، عام ١٤٠٥هـ/١٩٨٥م، دار إحياء التراث العربي، بيروت- لبنان.

١٣٨- القليصبي، د. علي أحمد، أحكام الأسرة في الشريعة الإسلامية، ط(١)، عام ١٤١٣هـ/١٩٩٢م، مكتبة الجليل الجديد، صنعاء - اليمن.

١٣٩- القليصبي فقه العبادات، ط(٢)، عام ١٤١٣هـ/١٩٩٣م، مكتبة الإرشاد، صنعاء - اليمن.

١٤٠- القنوطي، أبو الطيب صديق بن حسين بن علي الحسين البخاري ١٢٤٨-١٣٠٧هـ/١٨٣٢-١٨٩٠م. العرة مما جاء في الغزو والشهادة والمجرة، تحقيق: محمد السعيد بن بسيوني زغلول. ط(٢)، عام ١٤٠٨هـ/١٩٨٨م، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان.

١٤١- القيسي، أبو محمد مكي بن أبي طالب ت(٤٣٧هـ): الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه. تحقيق: أحمد فرحات. ط(٢) دار المنارة - جدة.

١٤٢- كحالة، عمر رضا، معجم المؤلفين، تراجم مصنفي الكتب العربية، بدون ذكر لرقم وتاريخ الطبع، دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان.

١٤٣- كحالة، السابق الإشارة، معجم قبائل العرب القديمة والحديثة، ط(٦)، عام ١٤١٢هـ/١٩٩١م، مؤسسة الرسالة، بيروت - لبنان.

١٤٤- الكوفي، محمد بن منصور المرادي (جامع و راوي) كتاب (العلوم) الشهير بأماله الإمام أحمد بن عيسى (ع)، ط(١)، عام ١٤٠١هـ/١٩٨١م.

١٤٥- الكوفي، الحافظ محمد بن سليمان القاضي (ق٣هـ) مناقب الإمام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب. تحقيق: الشيخ محمد باقر المحمودي، ط(١) محرم ١٤١٢هـ بجمع إحياء الثقافة الإسلامية. قم - إيران.

١٤٦- اللواساني، السيد حسن، تواريخ الأنبياء، ط(٣)، عام (١٩٨٦م) منشورات لواسان، بيروت - لبنان.

١٤٧- ماضي، محمد عبد الله (مصحح ومقدم للكتاب)، إنباء الزمن في أخبار اليمن من سنة ٢٨٠-٣٢٢هـ، مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة - مصر.

١٤٨- مالك بن أنس بن مالك الأصبحي الحميري ٩٣-١٧٩هـ/٧١٢-٧٩٥م، الموطأ، الشهير (موطأ مالك)، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، طبعة عام ١٤٠٨هـ/١٩٨٨م، المكتبة الثقافية الدينية، القاهرة - مصر.

١٤٩- الماوردي، علي بن محمد بن محمد أبو الحسن. النكت والعيون (تفسير الماوردي) ط(١) ١٤١٢هـ/١٩٩٢م. دار الكتب العلمية بيروت - لبنان.

١٥٠- المرتضى (الإمام)، أحمد بن يحيى المرتضى ٧٦٤-٨٤٠هـ، منهاج الوصول في معيار العقول في علم الأصول، دراسة وتحقيق: د. أحمد علي الماخذي، ط(١)، عام ١٤١٢هـ/١٩٩٢م، دار الحكمة اليمنية، صنعاء - اليمن.

١٥١- المرتضى...: البحر الزخار الجامع لمذاهب علماء الأمصار، وبهامشه كتاب جواهر الأخبار والآثار المستخرجة من لجنة البحر الزخار للعلامة محمد بن بهران الصعدي ط(١) ١٣٦٦هـ/١٩٤٧م، تصوير: ١٤٠٩هـ/١٩٨٨م عن الطبعة الأولى. دار الحكمة اليمنية. ج.ي - صنعاء.

١٥٢- مسلم، أبو الحسن مسلم بن الحجاج، الجامع الصحيح (صحيح مسلم)، دار المعرفة، بدون ذكر لرقم وتاريخ الطبع، بيروت - لبنان، وأيضاً بترقيم فؤاد عبد الباقي، طبعة دار التراث العربي بالقاهرة.

١٥٣- مجموعة باحثين، منهم د. عبد الملك عودة، الثقافة الإسلامية، جامعة صنعاء، منشورات جامعة صنعاء، عام ١٩٨٥م.

١٥٤- مجمع اللغة العربية، المعجم الوسيط، قام بإخراجه: إبراهيم مصطفى وآخرون، مجمع اللغة العربية، مصر. طبعة عام ١٤٠٠هـ/١٩٨٠م، مطابع دار المعارف.

١٥٥- المزني، أبو الحاج (٧٤٢هـ) تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف مع النكت الظرف على الأطراف لابن حجر (٨٥٢هـ) طبعة الدار القيمة بالمند، وكذا طبعة المكتب الإسلامي بيروت. عام ١٤٠٣هـ.

١٥٦- المليح، محمد سعيد، وآخرون، فهرس مخطوطات المكتبة الغربية بالجامع الكبير بصنعاء، الهيئة العامة للآثار ودور الكتب، ط(١)، اليمن.

١٥٧- المنجد، صلاح الدين، قواعد تحقيق المخطوطات، ط(٤)، دار الكتاب الجديد، بيروت-لبنان.

١٥٨- المويد، علي بن إسماعيل ت(١٣٩٠هـ) رأب الصدع تخريج أمالي الإمام أحمد بن عيسى (ع). ط(١) دار النفايس.

١٥٩- المويد بالله، الإمام يحيى بن حمزة اليماني ت(٧٤٩هـ) تصفية القلوب من أدران الأوزار والذنوب. تحقيق وتقديم: د/ حسن محمد الأهدل ط(٢) ١٤١٣هـ/١٩٩٣م، مؤسسة الكتب الثقافية. بيروت-لبنان.

١٦٠- المنصور، عبد الله بن محمد، النقول في علم الأصول، طبعة عام ١٤٠٨هـ/١٩٨٧م، مكتبة اليمن الكبرى، صنعاء-اليمن.

١٦١- الناظري، محمد أحمد، جوهرة الفرائض شرح مفتاح الفائض، ط(٢)، عام ١٤٠٤هـ/١٩٨٤م، مكتبة اليمن الكبرى، صنعاء-اليمن.

١٦٢- النجار، عبد الوهاب، قصص الأنبياء، ط(٣)، دار إحياء التراث العربي، بيروت-لبنان.

١٦٣- النجاشي، أبو العباس أحمد علي ٣٧٢-٤٥٠هـ، رجال النجاشي، تحقيق: محمد حواد التائيسي، ط(١)، عام ١٤٠٨هـ/١٩٨٨م، دار الأضواء، بيروت-لبنان.

١٦٤- النجدي، أحمد جاسم، منهج البحث عند العرب، طبعة وزارة الثقافة والفنون بغداد، عام ١٩٧٨م.

١٦٥- النحري، عبد الله بن محمد (ت ٨٧٧هـ) شافي العليل في شرح الخمسائة آية من التنزيل، تحقيق وتعليق: أحمد علي الشامي ط (١) ١٤٠٦هـ/ ١٩٨٦م مكتبة الجيل صنعاء - اليمن، مؤسسة الكتب الثقافية. بيروت - لبنان.

١٦٦- الندوة العالمية للشباب الإسلامي، الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب المعاصرة ط (٢)، عام ١٤٠٩هـ/ ١٩٨٩م.

١٦٧- النسائي، أبو عبد الرحمن بن شعيب، صاحب السنن، ت (٣٠٣هـ)، تفسير النسائي، تحقيق وتعليق: صوري عبد الخالق الشافعي وآخر، ط (١)، عام ١٤١٠هـ/ ١٩٩٠م، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت - لبنان.

١٦٨- النسائي، سنن النسائي، بشرح الحافظ جلال الدين السيوطي، وحاشية الإمام السندي، بدون ذكر لرقم وتاريخ الطبع، دار الكتب العلمية والمكتبة العلمية، بيروت - لبنان.

١٦٩- النسائي... المجتبي من السنن: الناشر مكتب المطبوعات الإسلامية بحلب. سوريا.

١٧٠- النسائي: خصائص أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع) ط (١) ١٤٠٧هـ/ ١٩٨٧م. دار الكتاب العربي. بيروت.

١٧١- نعمان، د. عبد الفتاح شايف، الإمام الهادي والياً وفقهياً ومجاهداً، ط (١)، عام ١٤١٠هـ/ ١٩٨٩م، بدون ذكر للدار الناشر.

١٧٢- نويهض، عادل، معجم المفسرين من صدر الإسلام حتى العصر الحاضر، ط (٣) عام ١٤٠٦هـ/ ١٩٨٨م، مؤسسة النويهض الثقافية، بيروت - لبنان.

١٧٣- النووي، محيي الدين بن زكريا يحيى بن شرف الدين الخزازي ت (٦٣١) المجموع شرح المذهب. مطبعة العاصمة. الناشر - زكريا علي يوسف.

١٧٤- الواحدي، أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد، ت(٤٦٨هـ/١٠٧٦م)، أسباب النزول، وبهامشه الناسخ والنسوخ لمبة الله بن سلامة، بدون ذكر لرقم وتاريخ الطبع، عالم الكتب، بيروت- لبنان، توزيع: مكتبة المتنبي، القاهرة، مكتبة سعد الدين، دمشق، وكذا مكتبة الثقافة الدينية بالقاهرة، وطبعة دار ابن كثير، دمشق ط(١)١٤٠٨هـ/١٩٨٨.

١٧٥- وجدي، محمد فريد، دائرة معارف القرن العشرين، ط(٣)، بدون ذكر لتاريخ الطبع، دار المعرفة، بيروت- لبنان.

١٧٦- الوجيه، عبد السلام عباس علي، مصادر التراث في المكتبات الخاصة في اليمن، (تحت الطبع) أكثر من جزء.

١٧٧- الوجيه، أعلام المؤلفين الزيدية، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ/١٩٩٩م، مؤسسة الإمام زيد- الأردن- عمان.

١٧٨- الهادي، (الإمام) يحيى بن الحسين ٢٤٥-٢٩٨هـ المجموعة الفاخرة، جزآن في مجلد واحد يشتمل على عدة كتب ورسائل، مصور عن أصل مخطوط، مكتبة اليمن الكبرى، صنعاء- اليمن.

١٧٩- الهادي. الأحكام في بيان الحلال والحرام، طبعة(١) عام ١٤١٠هـ/١٩٩٠م، مكتبة اليمن الكبرى، صنعاء- اليمن.

١٨٠- الهندي، علي بن حسام الدين بن عبد الملك ٨٨٥-٩٧٥هـ، منتخب كنز العمال، ط(١) عام (١٤١٠هـ/١٩٩٠م)، دار إحياء التراث العربي، بيروت- لبنان.

١٨١- الهيثمي، نور الدين علي بن أبي بكر، ت(٨٠٧هـ)، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، بتحرير المحافظين: العراقي وابن صخر، بدون ذكر لرقم الطبع، طبعة عام ١٤٠٦هـ/١٩٨٦م، مؤسسة المعارف، بيروت- لبنان.

١٨٢- الهيثمي...: كشف الأستار عن زوائد البزار. الرسالة عام ١٤٠٤هـ.

١٨٣- الهيثمي...: المقصد العلي من زوائد أبي يعلى الموصلي ت(٣٠٧هـ) طبعة عام ١٤٠٢هـ تهامة، رسائل جامعية. العربية السعودية.

١٨٤- المهشمي...: موارد الضمان إلى زوالد ابن حبان (على الصحيحين) الطبعة السلفية. بالروضة بمصر.

١٨٥- يحيى بن الحسين بن القاسم ت(١٠٩٩هـ) غاية الأمان في أخبار القطر البعاني. تحقيق: د. سعيد عبدالفتاح عاشور، مراجعة د. محمد مصطفى زيادة. ط(١) ١٣٨٨هـ/١٩٦٨م، دار الكاتب العربي. القاهرة- مصر.

١٨٦- اليسوعي، الأب لويس معلوف، المنجد في اللغة والأعلام، ط(٢٢)، بدون ذكر لتاريخ الطبع، دار الشروق، بيروت- لبنان.

١٨٧- الفقيه يوسف، يوسف بن أحمد بن عثمان الزبيدي الثلاثي، ت(٨٣٢هـ) كتاب: الثمرات البانعة والأحكام الواضحة القاطعة، تحقيق ودراسة (الجزء الأول فقط) د. محمد محفوظ محمد، رسالة دكتوراه، جامعة الأزهر - كلية أصول الدين، عام ١٤٠٦هـ/١٩٨٦م، تحت إشراف أ.د. محمد عبد المنعم القبيعي.

١٨٨- قتادة بن دعامة السدوسي ت(١١٧هـ). الناسخ والمنسوخ في كتاب الله تعالى. مجلة الموارد المجلد (٩) العدد الرابع لسنة ١٩٨١م.

الفهارس العامة

فهرس الآيات القرآنية

الآية	الآية	الآية	الآية
-------	-------	-------	-------

البقرة

٤٥	١١٥	وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ
٤٧	١٤٢	سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ
٤٧	١٤٢	قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ
٤٧	١٤٣	وَأِنْ كُنْتُمْ لَكَيْفَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ
٤٧	١٤٣	وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتُمْ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ
		الرُّسُولَ
٤٦	١٤٤	قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ
٨٨ ; ٨٧	١٧٨	الْحَرُّ بِالْحَرِّ وَالْعَمْدُ بِالْعَمْدِ
٨٧	١٧٨	كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ فِي الْقَتْلِ
١٢٢	١٨٠	كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا
		الرَّصَدَ
٥٢	١٨٣	كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ
٥٣ ; ٥٢	١٨٣	كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ
٦٣	١٨٤	فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ

٦٠	١٨٤	فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ
٦٢ : ٥٦	١٨٤	وَعَلَى الَّذِينَ يَطْلِقُونَهُ فَدَيْةً طَعَامٍ مِسْكِينٍ
٥٩	١٨٥	فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ
٦٢	١٨٥	يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ
٥٣	١٨٧	أَحَلَّ لَكُمْ تِلْكَ النَّيِّةَ الصَّيَامِ الرَّفْعُ إِلَى نِسَائِكُمْ
٥٤	١٨٧	تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا
١٠٠	١٩٦	ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَعْلَاهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
١٠٤	١٩٦	فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْمَعْرَةِ إِلَى الْحَجِّ
١١٣	٢١٧	يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ
١٣٥	٢١٩	يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ
١٢٥	٢٢٠	وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ
٦٦	٢٢١	وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُلَازِمْنَ
٧٨	٢٢٥	وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا
٧٨	٢٢٩	إِلَّا أَنْ يَخْلَعَا أَلَا بِعِصَا حُدُودِ اللَّهِ
١٢٦	٢٣٣	وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ
٨١	٢٣٤	وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ وَيُذِرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ
٨١	٢٤٠	وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ وَيُذِرُونَ أَزْوَاجًا
١٤٣	٢٥٦	لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ
٤١	٢٦٩	وَمَنْ يُلَاقِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا
٩٢	٢٨٢	وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ
٩٢	٢٨٣	فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا
١٤٢	٢٨٤	وَإِنْ تَبَدَّلَا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تَخَفْتُمْ مُحَاسِبَكُمْ بِهِ اللَّهُ

آل عمران

١٤٤	٢٨	إِلَّا أَنْ تَقْرَأُوا مِنْهُمْ ثِقَةً
١٤٤	٢٨	لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ
١٤٤	٢٨	وَيَحْذَرُكَمُ اللَّهُ نَفْسَهُ
١٣٩	٨٦	كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا
١٣٩	٨٩	إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ

رقم الآية	رقم الصفحة
٩٠	١٣٩
٩١	١٣٩
١٠٢	١٣٧
١٠٤	١٤٦
١١٠	١٤٦

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا
 إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَرَاءَ
 بِأَلْبَابِهِمُ الَّذِينَ آمَنُوا أَتَقُولُوا اللَّهُ حَقُّ قَوْلَانِهِ
 وَلَكِنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْغَيْرِ
 كُنْتُمْ خَيْرٌ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ

النساء

٦	١٢٥
٧	١٢٣
٨	٤٨
١٠	١٢٥
١٦	٨٤
١٨	١٤١
٢٠	٧٨
٢٤	٧٤
٢٩	١٣١
٢٩	١٣٣; ١٣١
٣٣	١٢٠
٣٤	٨٨
٤٣	١٣٥
٤٨	١٤١; ١٤٠
٦٥	٤٧
٧١	١١٢
٩٣	١٣٨
١٢٣	١٤٣

مَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ
 بِالْمَعْرُوفِ
 لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ
 وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينُ
 إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي
 بُطُونِهِمْ نَارًا
 وَالَّذِينَ يَأْتِيَانِهِمَا مِنْكُمْ فَأُذِوهُمَا
 وَلَيْسَ الذَّمُّ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ
 أَحَدُهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ
 وَأَنْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا
 فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ
 وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ
 وَلَا عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ
 وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَآتُوهُمْ نَصِيبَهُمْ
 الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ
 إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ
 فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ
 فَاثْقُرُوا بَيِّنَاتٍ أَوْ تَنْفَرُوا جَمِيعًا
 وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِلًا فَعَزَّاهُ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا
 مَنْ يَعْمَلْ سُوًّا بِحِزِّهِ

كُونُوا قَوْمِينَ بِالْأَيْدِي شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ

١٣٥ ١٤٦

المائدة

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ
وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا
الْكِتَابَ

٢ ٩٨
٥ ٦٦

فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ

١٣ ١٠٨

لَا تَحْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ
إِنَّمَا حَرَّمَ الَّذِينَ يَحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي
الْأَرْضِ فَسَادًا

٢٠ ٨٦
٣٣ ٩٠

إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْرَبُوا عَلَيْهِمْ

٣٤ ٩١

سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَّالُونَ لِلْسَخَطِ

٤٢ ١٢٨

فَإِنْ جَاهِدْكَ فَأَحْكَمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ

٤٢ ٨٥; ٨٦

فَأَحْكَمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ

٤٢ ٨٥; ٨٦; ١٢٧

النَّفْسِ بِالنَّفْسِ

٤٥ ٨٨; ٨٧

وَأَنْ أَحْكَمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ

٤٩ ١٢٧; ٨٦

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ
رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ

٩١; ٩٠ ١٣٦

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ

١٠٥ ١٤٦

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ
حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ

١٠٦ ٩٥

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ
حِينَ الْوَصِيَّةِ

١٠٦ ٩٤

فَإِنْ عَثَرَ عَلَىٰ أَهْمَا اسْتَحَقَّا إِنَّمَا

١٠٧ ٩٥

الأَنْعَامُ

كُلُّوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ

١٤١ ٤٩

الْأَنْفَالُ

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ

١ ١١٨; ١١٧

رقم الآية	رقم الصفحة	الآية
٤١	١١٨	وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ
٦٥	١٠٩	إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ
٧٢	١١٩	إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
٧٣	١٢١	إِلَّا تَقُولُوا تَكُنْ فِتْنَةً فِي الْأَرْضِ وَقَسَادٌ كَبِيرٌ

التوبة

٣	١٠٩	وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ
٥	١١٠	فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَفَلَوْا سَبِيلَهُمْ
٧	١١٠	إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
١٧	٩٨	مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ
٢٨	٩٨	بِأَلْبَابِهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ
٣٦	١١٣	فَلَا تَغْلِبُوا فِيهِمْ أَنْفُسَكُمْ
٤١	١١١ ; ١١٢	انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا
٤٤	١٠٩	إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ
٨٠	١٤٥	اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً
		فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ
٨٥، ٨٤	١٤٥	وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ
١١٣، ١١٤	١٤٥	مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ
١٢٢	١١٢	وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً

النحل

٦٧	١٣٥	تَخْلُقُونَ مِنْهُ سَكْرًا وَرِزْقًا حَسَنًا
----	-----	--

الإسراء

٢٣	١٤٤	وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا
----	-----	--

الحج

٣٣	١٠٤	ثُمَّ مَجِّئُهَا إِلَى الْبَيْتِ الْمُقَرَّبِ
----	-----	---

١٠٨	٤٠٠٣٩	أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا
٤٤	٥٢	وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ

النور

٨٤	٢	الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا
٧١	٣	الزَّانِي لَّا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً
٩٣	٤	وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ
٩٣	٥	إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا
٧١	٥	وَأَنكِحُوا الْأَبْهَامَى مِنْكُمْ
١٢٢	٥٨	وَالَّذِينَ لَمْ يَلْبِسُوا الْحِلْمَ بِنِكْمٍ
١٣١	٦١	فَلَسُّوا عَلَى أَنفُسِكُمْ
١٣١	٦١	لَيْسَ عَلَى الْكَافِي حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْغَادِي حَرَجٌ
١٠٩	٦٢	وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ حَامٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنَهُ

الفرقان

١٣٨	٦٩، ٦٨	وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ
١٤٠؛ ١٣٨	٦٨	وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ

الأحزاب

١٢٠	٥	ادْعُهُمْ إِلَى اللَّهِ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ
١٢٤؛ ١٢١	٦	إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَى أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا

الصفات

٨٤	١٤٧	وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ
----	-----	--

محمد

١١٤	٤	حَتَّى إِذَا اتَّخَذْتُمُوهُمْ فَتَرُوا الْقَوَاتِقَ
١١٤	٤	فَلَمَّا سَاءَ بِهِمْ وَلِمَا فِيهَا

ق

وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِحَبِيرٍ ٤٥ ١٠٨

الحديد

إِنَّا نَعْلَمُ أَهْلَ الْكِتَابِ إِنَّمَا يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ مِّنْ فَضْلِ اللَّهِ ٥٧ ٢٩

الحجرات

أَلَمْ نَقْتَحِمْ أَنْ تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَحْرَانَا كَمْ صَفَاحَاتٍ ١٢٩ ١٣

التكوير

فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ١٣٧ ١٦

الطلاق

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِمَ عَنَّتِهِنَّ ٧٥ ١

المعارج

وَالَّذِينَ هُمْ لِأَفْوَاجِهِمْ حَافِظُونَ ٧٥ ٣١-٢٩

المنزل

يَا أَيُّهَا الْمَرْمَلُ قُمْ اللَّيْلَ إِلَىٰ قَلِيلًا ١٣٠ ٣-١

إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ ١٣٠ ٢٠

وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَآفِرُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ١٣١ ٢٠

القيامة

لَا أَقْسِمُ بِوَدِّ الْقِيَامَةِ ٥٨ ١

البقرة

لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ ٥٨ ١

فهرس الأحاديث

حرف الألف

- أردنا شيئاً فحاء الله بنحوه..... ٨٨
أني لبدت رأسي وقلدت هدي..... ٩٩
إن شئت فقصم وإن شئت فافطر..... ٦٠
إنك لمرىض القفى هما الليل والنهار..... ٥٦
إنها تسخت الجارحة..... ٤٤
اجعلوا حجتكم عمرة..... ١٠٠

حرف الباء

- بشت مرحمة وملحمة وزقى في ظل رعى..... ١٤٨

حرف التاء

- الثائب من الذنب كمن لا ذنب له..... ٩٣

حرف الجيم

- الجهاد ماض إلى يوم القيامة..... ١١٢

حرف الحاء

- الحقوا بإبل الصدقة فاشربوا من ألبانها..... ٨٩

حرف العين

- عفى الله لأمتي ما تحدث به أنفسها..... ١٤٢

حرف القاف

- قد كانت إحدانك ترمي بالبرة عند ركني الحول..... ٨٢

حرف القاف

- كل من أحرم بالحج وليس معه هدي فليفسخ الحج..... ٩٩

حرف اللام

- لا وصية لوارث..... ١٢٤; ٨٢
لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليستعملن الله عليكم شراركم..... ١٤٨
لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر ولتكونن أشقيا زراعين..... ١٤٨
لم تلك حديراً يا عمر بذلك..... ٥٤
ليس البر أن تصوموا في السفر..... ٦٢

حرف الميم

- ما آمن بالله من رأى الله يعصى لطف حتى يغفوه..... ١٤٨
ما من قوم يكون بين ظهرائهم من يعمل بالمعاصي فلا يغفوا عليه إلا أصابهم الله بعقاب..... ١٤٧
المائدة آخر سورة نزلت من القرآن..... ٩٦
مروا بالمعروف وانهاوا عن المنكر ولو حيوا..... ١٤٨
من تاب قبل أن يفرغ بنفسه تاب الله عليه..... ١٤١
من تاب قبل موته بسنة تاب الله عليه..... ١٤١

فهرس الأعلام

حرف الألف

- أبو الحجاج المكي (بمجاهد) ٨٦
 أبو العاصم بن الربيع بن عبد العزيز بن عبد شمس بن عبد مناف ١١٥
 أحمد بن علي بن الحسين بن مهنا بن عتبة ١١
 الأشعث بن قيس بن معدي كرب بن معاوية بن جيلة ٦٤
 الأقرع بن حابس بن عقيل بن محمد بن سفيان بن مجاشع ١١٦
 أنس بن مالك بن النضر بن ضمضم بن زيد بن حرام ٦٢
 إبراهيم بن يزيد النخعي ٦٣

حرف الباء

- بدل بن أبي مرهم ٩٤
 بلال بن الحارث المزني ١٠٣

حرف التاء

- تميم بن أوس بن خازجة بن سود بن جذيمة ٩٤

حرف الثاء

- ثابت بن قيس بن شمس بن زهر بن مالك ٧٩

حرف الجيم

- جعفر الصادق بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (أبو عبد الله) ٥١
 جندب بن جنادة بن قيس بن عمرو بن مليل بن صمر ١٠٤

حرف الحاء

- الحارث بن سويد بن الصامت ١٣٩
 الحسن بن أبي الحسن بن يسار ٩١
 الحسن بن أبي الحسن بن يسار أبو سعيد ٦٣
 حكيم بن حزام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى ١١٦
 حمزة بن عمرو بن عويمر بن الحارث الأعرج ٦٠

حويطب بن عبد العزي بن أبي قيس..... ١١٦

حرف الحاء

عالم بن زيد بن كليب بن ثعلبة بن عبد عمرو بن عوف..... ١١١

حرف الزاي

زيد بن حارثة بن شراحيل..... ١١٩

زين العابدين علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب..... ٥١

حرف السين

سالم بن معقل..... ١٢١

سراقة بن مالك بن جعشم بن مالك بن عمرو بن مالك..... ١٠٤

سعد بن معاذ بن النعمان بن امرئ القيس بن زيد بن عبد الأشهل..... ١١٥

سهيل بن عمر بن عبد شمس بن عبدود بن نصر بن مالك..... ١١٦

حرف الشين

شريح بن الحارث بن قيس بن الجهم الكندي..... ٧٣

حرف الصاد

صخر بن حرب ابن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف..... ١١٦

صرمة بن مالك..... ٥٥

صفوان بن أمية ابن حلف بن وهب..... ١١٦

حرف الضاد

الضحاك بن مُزامح الملاي..... ٦٤

حرف الطاء

طلحة بن أبرق بن عمرو..... ١٣٩

طلحة بن عبيد الله بن عثمان بن عمرو بن كعب..... ٦٩

حرف العين

- عيسى بن مرداس بن أبي عامر بن حارثة بن عبيد بن عيسى..... ١١٧
- عبد الرحمن ابن أذينة العبدى..... ١٠٧
- عبد الرحمن بن يربوع..... ١١٦
- عبد الله بن مسعود بن غافل بن حبيب..... ٦٤
- عبد الله بن أبي مالك بن الحارث بن عبيد الخزرجي..... ١٤٥
- عبد الله عمر بن الخطاب بن نفيل..... ٩٩
- عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي..... ٦٩
- عدي بن قيس السهمي..... ١١٧
- عقبة بن أبي معيط..... ١١٤
- العلاء بن حارثة بن عبد الله بن أبي سلمة..... ١١٧
- عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رباح بن قرط..... ٥٣
- عمرو بن العاص ابن وائل..... ٩٤
- عمرو بن الثنين بن كعب بن سواد بن غنم بن كعب..... ٥٥
- عينة بن حصن بن حذيفة ابن بدر..... ١١٦

حرف القاف

- القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب..... ١٠٦
- قيس بن سعد بن عبادة بن ذكيم بن حارثة..... ٦٥

حرف الكاف

- كعب بن مالك بن أبي كعب..... ٦٩

حرف الميم

- مالك بن عوف بن سعد بن ربيعة بن يربوع بن وائلة بن دهمان..... ١١٦
- بمجاهد بن جحر..... ١١١
- محمد الباقر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب..... ٥٠
- محمد بن الإمام علي ابن أبي طالب (أبو القاسم)..... ٧٦
- محمد بن سليمان الكوفي..... ١١
- المقداد بن عمرو بن ثعلبة بن مالك بن ربيعة القضاعي..... ١١١

مقيس بن معاليه ١١٥

حرف النون

النضر بن الحارث ١١٤

حرف الهاء

هلال بن عطل ١١٥

النساء

حبيبة بنت سهل بن ثعلبة بن الحارث بن زيد بن ثعلبة ٧٩

حفصة بنت عمر بن الخطاب ٩٩

حليمة بنت أبي ذؤيب عبد الله بن الحارث بن شحته بن جابر ١١٥

نايلة بنت القرافصة بن الاحوص بن عمر بن ثعلبة ٦٩

هند بنت أمية بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم ٨٢

هند بنت الوليد بن عتبة ١٢١

فهرس المحتويات

٥	تقديم
٧	مقدمة التحقيق
٣٤	نماذج من المخطوطة
٣٩	مقدمة المؤلف
٤١	فضيلة علم الناسخ والنسوخ وحكم تعلمه
٤٢	حقيقة النسخ
٤٣	أنسام الناسخ والنسوخ
٤٥	كتاب الصلاة: أول ما نسخ (تحويل فرض القبلة)
٤٨	كتاب الزكاة والصدقات
٥٢	كتاب الصيام
٥٣	الصيام بين الجاهلية والإسلام
٥٦	الإطاعة ومتى تجب الفدية ولمن
٦٣	الفدية
٦٦	كتاب النكاح
٦٦	نكاح الكتابيات
٧٠	نكاح المهرسيات والورثيات المشركات
٧٠	نكاح المسيبات
٧١	نكاح الزانية والزاني

٧٣	اللعان
٧٤	نكاح المتعة
٧٨	كتاب الطلاق
٧٨	فدية المختلعة
٧٩	أول مختلعة في الإسلام
٨٠	الفرقة بسبب النشوز وسوء العشرة (الحكمين)
٨١	عدة الرفاة
٨٣	كتاب الحدود
٨٣	حد الزنا
٨٥	خروج المعتدة بغير عذر
٨٥	حدود أهل الذمة والحكم بينهم
٨٧	ما قيل في القصاص
٨٧	القصاص بين الجاهلية والإسلام
٨٩	حد الحرابة
٩٠	لمن التأخير في تنفيذ حد الحرابة
٩٠	مذهبنا في اختيار عقوبة المحارب
٩٢	كتاب الشهادات
٩٢	شهادة على البيع

٩٣	شهادة القاذف
٩٤	شهادة أهل الذمة
٩٨	كتاب الحج
٩٨	مناسك الحج
٩٩	حجة الوداع (النسك الذي أحرم به الرسول)(ص)
٩٩	نسخ الحج إلى العمرة
١٠٣	الاختلاف حول معنى نسخ الحج إلى العمرة
١٠٥	المتعة لأهل مكة
١٠٦	أي الحج أفضل
١٠٦	إحرام الحاج من ديرة أهله
١٠٨	كتاب السير الجهاد والجراح
١٠٨	الإذن بقتال المشركين وفرض الجهاد
١١٢	حكم الجهاد
١١٣	القتال في الأشهر الحرم
١١٤	الأسارى
١١٧	الغنائم والأنفال
١١٨	الفرق بين الأنفال والغنائم
١١٩	كتاب الموارث والوصايا
١١٩	التراث والتبني بين الجاهلية والإسلام

- المعاقدة والمخالفة والمعاهدة ١٢٠
- الاستئذان قبالة الدخول ١٢٢
- الوصية ١٢٢
- كتاب الأطعمة والأشربة ١٢٥
- أموال اليتامى ومخالطتهم ١٢٥
- كتاب الأحكام ومسائل متفرقة ١٢٧
- الحكم بين أهل الكتاب ١٢٧
- من المسائل المتفرقة: آية النجوى ١٢٨
- صلاة قيام الليل ١٣٠
- ناسخ ومنسوخ الطعام ١٣١
- ما نسخ من الشراب بالتحريم ١٣٥
- حقيقة الخمر والميسر والأنصاب ١٣٦
- حقيقة الأزلام ١٣٦
- آية التقوى ١٣٧
- قتل النفس ١٣٨
- توبة القاتل ١٣٨
- ما يخفيه المرء في نفسه ويعلنه ١٤٢
- الإكراه في الدين وعلته ١٤٣

١٤٤	الاستغفار للمشركين والتبرؤ منهم
١٤٦	الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
١٥٠	قائمة المراجع
١٥٠	أولاً: المخطوطات
١٥١	ثانياً: المطبوعات
١٧٣	الفهارس العامة
١٧٣	فهرس الآيات القرآنية
١٨٠	فهرس الأحاديث
١٨٢	فهرس الأعلام
١٨٦	فهرس المحتويات

